

探索旧约

Shepherds Global Classroom 的创立旨在为世界各地兴起的基督教领袖提供课程，从而装备基督的身体。我们的目标是将一个包含 20 课的教学工具交到全球各国的属灵导师手中，扩大本土培训项目的覆盖范围。

免费下载网址: <https://www.shepherdsglobal.org/courses>

主领作者: 兰德尔·麦凯尔文博士 著 (Dr. Randall D. McElwain)

版权所有 © 2014 年 Shepherds Global Classroom

将英文初版翻译成简体中文。 ISBN: 978-1-943953-31-8

版权所有。

第三方材料的版权属于各自的所有者，经过各种许可共享。

经文皆取自中文和合本（简体）（CUV），除非另有注明。

权限通知:

在遵守下列准则的情况下，可通过印刷版和电子版的形式自由印刷和派发本课程: (1) 课程的内容不得有任何更改; (2) 副本不得出售以获取利润; (3) 教育机构可以自由使用/复制本课程，即便他们收取学费; (4) 未经 Shepherds Global Classroom 的许可和监督，不得翻译本课程。

目录

课堂导师指南	5
旧约世界地图	7
(1) 旧约简介	9
(2) 创世记：起初是什么样子	15
(3) 出埃及记——申命记：以色列民族的起始.....	25
(4) 约书亚记至路得记 忠心与不忠心的图景.....	39
(5) 撒母耳记至历代志 以色列君主政体的兴衰.....	51
(6) 以斯拉记至以斯帖记 复兴之书.....	67
(7) 约伯记和诗篇：希伯来文诗歌.....	81
(8) 箴言、传道书和雅歌 希伯来文智慧书.....	95
(9) 以赛亚书：第五卷福音书	107
(10) 耶利米书和耶利米哀歌：哭泣的先知.....	117
(11) 以西结和但以理：流亡中的先知.....	127
(12) 小先知书（第一部分）：何西阿书、约珥书、阿摩司书.....	141
(13) 小先知书（第二部分）：写给列国的先知书.....	153
(14) 小先知书（第三部分） 被掳之后的先知.....	169
参考书目	181
作业记录	189

课堂导师指南

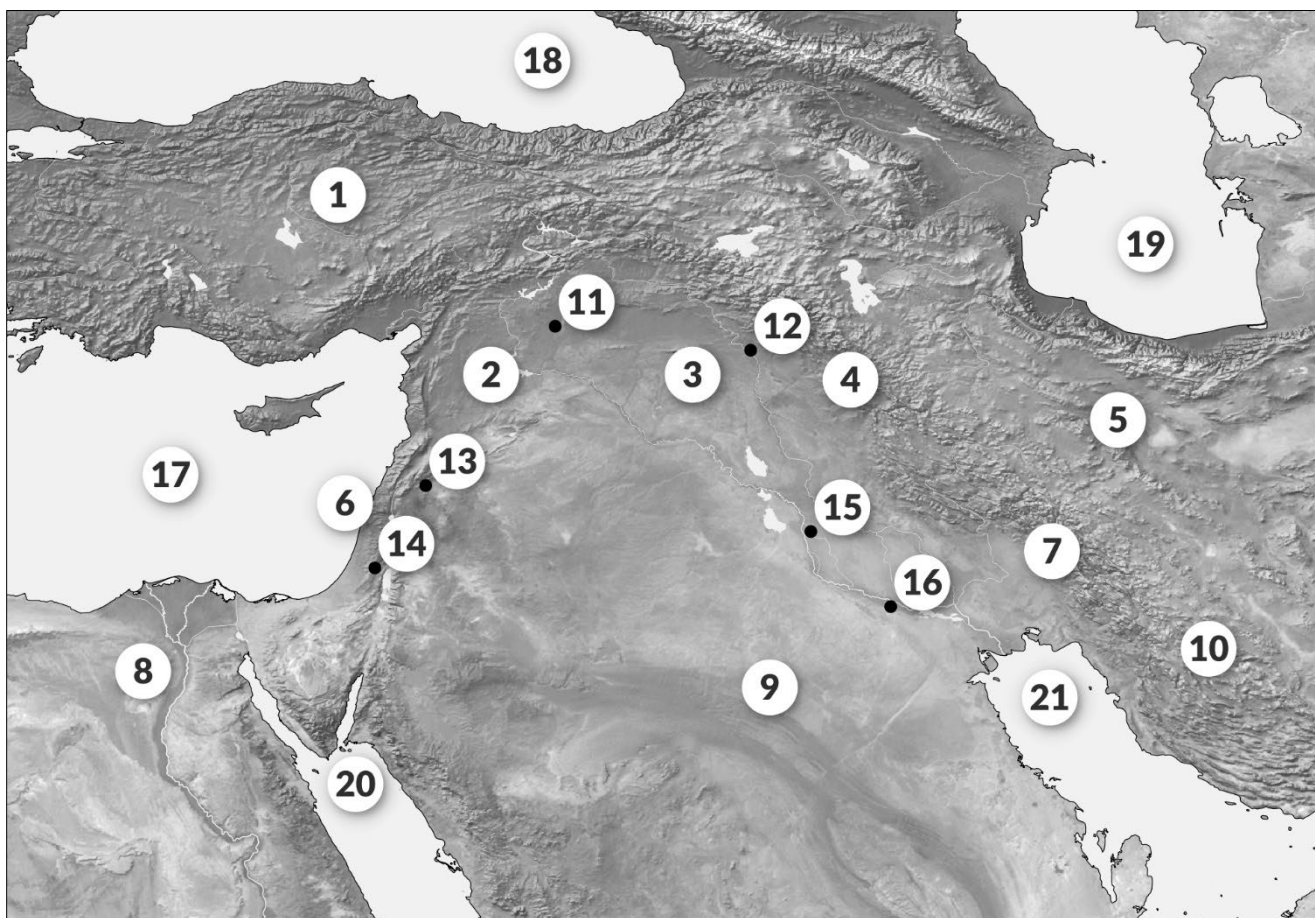
这个课程是旧约综览。每一课都含有好几项活动，需安排90-120分钟的时间才能完成，此外，学生还要在课外安排时间完成作业。

每一课的结构

- (1) 在本课程中，大多数的课时都是首先安排学生在课外阅读他们在本课中所要学的圣经书卷。这一步应该在小组学习**之前**完成。这样做是为了保证让学生在小组学习之前就对书卷的基本内容有很好的把握。对于像诗篇这样较长的书卷，你可能需要给学生较长的时间去读。
- (2) 在开始每一课时，给学生留一个背诵经文的作业。经文是从要学的经卷中取出的关键经节。
- (3) 若是小组学习，你可以让学生轮流朗读本课的内容。在朗读过程中，你应该每过一段时间叫停，让学生讨论。作为课堂带领人，你负责让讨论不要脱离本课所学的内容。给每一段讨论时间设定时限会很有好处。
- (4) 每遇到►这个符号，就要提出问题，并容许学生讨论如何作答。
- (5) 许多脚注给出了经文出处。请让学生找出经文，向全组同学朗读。
- (6) 每次课都会有作业，要学生课后完成。若是让学生分组做作业汇报，那就要在下一次课开始的时候，给学生时间做汇报。
- (7) 每一课都有测试题。在上课时间即将结束时，课堂带领人可以和学生一起复述一下这些问题。下一次课开始时，可以用这些问题给学生做一下测验。口头做也行，写出来也行。

旧约世界地图 ¹

请在整个课程中参考此地图。



(1) 小亚细亚	(8) 埃及	(15) 巴比伦（城市）
(2) 叙利亚	(9) 阿拉伯沙漠	(16) 乌尔（城市）
(3) 美索不达米亚	(10) 波斯	(17) 地中海
(4) 亚述	(11) 哈兰（城市）	(18) 黑海
(5) 米底	(12) 尼尼微（城市）	(19) 里海
(6) 迦南	(13) 大马士革（城市）	(20) 红海
(7) 以拦	(14) 耶路撒冷（城市）	(21) 波斯湾

¹ "Map of the OT World" was created by SGC with open data from NED and Bible Geocoding (CC BY 4.0), available from <https://www.flickr.com/photos/sgc-library/52344014341>, public domain (CC0).

旧约时间线	
日期	人物/事件
主前4000年之前	亚当
主前2400年	诺亚
主前2000年	亚伯拉罕
主前1450年	摩西
主前1000年	大卫
主前950年	所罗门
主前722年	以色列王国的沦陷（北国）
主前586年	犹大王国的沦陷（南国）
主前500年	以斯拉
主前400年	玛拉基

旧约并不好懂，这部分是因为地理和时间上的跨度太大。我们上面给出两幅插图，让你对旧约世界有一个大概了解。请你在研习本课程后续的内容时随时参考这两幅插图。

第 1 课

旧约简介

本课目标

学完本课时，学生应该能够：

- (1) 明白默示的教义。
- (2) 说出指导旧约正典成形的标准。
- (3) 信任我们现有的旧约文本。
- (4) 领会得到旧约在基督徒生命中的价值。

准备

- 通读诗篇第119篇
- 背诵诗篇19:7-11

简介

- 在过去这一年里，你常常从旧约中选取经文讲道吗？旧约在你的教会侍奉中有多么重要？

基督教神学教导说，圣经**都是**上帝所默示的。可我们在实践中常常把上帝之道大段大段地忽略掉。我们若真相信“圣经都是上帝所默示的”²，我们就该像珍视新约一样珍视旧约。我们也应该研读并传讲旧约，把它当作上帝之道。

在身处二十一世纪的读者看来，旧约世界是那样的遥远，因而现代读者很难读懂旧约。本课程的目的就是为旧约的每一卷书提供一份介绍。在这样的一个简略课程里，我们不可能对整个旧约进行详细解释，但你可以学到旧约的背景知识，有助于你读懂旧约书卷，你也会得到各书卷主题的概览。本课程特别关注两个领域：一是旧约与新约信息有何关联，一是旧约对当今教会有何教导。

在这个课程的第一课里，我们要学习影响我们理解旧约的背景问题。我们会看一看与旧约有关的三个问题：

- 哪些书卷可以被当作上帝之道？**正典**。
- 旧约是如何传达给人类的？**默示**。
- 我们现有的文本与原稿一致吗？**文本整全性**。

² 提后3:16。

正典

对于基督徒而言，圣经的正典标准是个重要问题。我们怎么知道旧约书卷是否真的是上帝之道？而正典的概念要回答的问题是：“哪些书卷是上帝给他百姓的真道？”

正典这个术语来自希腊文，在希腊文中，它原来的意思是“规则”或“标准”。犹太教拉比使用几项标准来衡量某部作品是否真是上帝之道，而旧约正典所包含的书卷正符合这些标准。这些学者使用三项检验标准来衡量哪些被称作是圣经的书卷³。被纳入正典的书卷应符合如下三个标准。

1. **作者**。该书卷应由有先知恩赐之人所写。这些书卷是上帝通过人类作者来说出的信息。
2. **读者**。该书卷是写给历世历代的。哪怕是像小先知这类书卷，看似把上帝的警告带给特定的族群，其实也有信息是给历世历代所有人的。
3. **信息**。该书卷的信息不会与早期的圣经启示相矛盾。

到主前165年，犹大·玛加伯把犹太教的经卷名列出来，此时，希伯来文圣经正典已广为人们所接受了。主后90年，犹太教众位拉比在占尼亚大会上聚首，他们所认可的经卷名录已于200多年前为人们所接受了。

众位拉比把希伯来文圣经分成三部分：

(1) **律法（妥拉）**包括摩西五经。

(2) **先知书**又被分成两类：

- 前期先知书 —— 约书亚记、士师记、撒母耳记和列王记
- 后期先知书 —— 以赛亚书、耶利米书、以西结书和“十二人的经卷”²。

(3) **作品集**包括与犹太教节期有关的书卷以及不属于前两类的书卷：

- 诗体书卷 —— 诗篇、箴言、约伯记
- “五卷书”（弥基录） —— 雅歌、路得记、耶利米哀歌、以斯帖记和传道书
- 历史书卷 —— 但以理书、以斯拉记、尼希米记和历代志

基督徒把旧约分成五部分⁵：

1. **五经**包括摩西所写的五卷书。
2. **历史书卷**包括从约书亚记到以斯帖记的那些书卷。

³ 尽管旧约正典是由犹太教的权威人士所认可的，早期教会也接受这一正典书卷名录。到主后四世纪，基督教会的正式正典书卷名录已包括了旧约的三十九卷。

⁴ “十二人的经卷”即圣经英文译本中的十二部小先知书。

⁵ 就旧约来说，基督徒所认可为上帝默示的经卷与犹太教的希伯来文经卷是一样的，只不过基督徒把它们分成了不同的类别。

3. **诗歌智慧书**包括从约伯记到雅歌的那些书卷。
4. **大先知书**包括从以赛亚书到但以理书的那些书卷。
5. **小先知书**包括旧约中的最后十二卷书。

默示

保罗写道，圣经都是“上帝所呼出的”，是“上帝所默示的”⁶。这节经文教导说，上帝才是全本圣经的作者。上帝默示的教义是指上帝把他的话语像呼气一样呼出给人类作者的思想，他们就把上帝所默示的话语笔之于书。

艺术家或作曲家得到灵感，创作出名画或名曲，而上帝的默示还不仅仅是这种灵感。圣经中所说的默示是指上帝通过人类作者的词汇和文风说出他的话。人类作者在写作圣经时，他的思想是由上帝所默示，还不止如此，他的措辞都是上帝所默示的。

上帝在不同的时间以不同的方式来默示圣经上的话语。有时，上帝以人类可听见的声音说话，让人记载下来为圣经⁷。有时上帝通过梦境和异象来说话⁸。在许多情形下，圣经并未告诉我们他是**如何**默示作者的。彼得曾写道说圣经作者被圣灵“感动”⁹。圣经上的话语是值得信任的，因为上帝值得信任。

福音派的默示教义教导说，上帝通过人类作者的人性说话，但他也引领写作过程，乃至他们写出的话是上帝之道。圣经是上帝之道，因而是无谬误的（没有错误），是真确的（不会令人失望）。圣经原稿的每一句话（无论是阐释教义的还是记载历史的）都是无谬误的。¹⁰

文本的整全性

有些怀疑论者争辩道：就算是原稿是真实的，我们还是不能信任传到我们手上的文本。他们辩解说古人在抄写圣经时会出错。这些批评者坚持说，就算是原稿是上帝所默示的，我们也没有办法知道我们今天手上的圣经是否与原稿精确一致。

我们还能信任圣经文本是整全的吗？答案是“能！”的确，旧约经卷是以手抄本的形式流传下来的，并且，手抄经文的时候有可能会出错。然而，由于这是上帝之道，抄写人员在抄写经文时格外谨慎。

原先，祭司是负责抄写圣经文本的。从主前500年开始，由文士来抄写圣经文本。文士（这个头衔的意思是“数数的人”）之所以被叫作文士，是因为他们要数点妥拉的字母总数，以这种方式来检查文本是否精确。文士甚至不能凭记忆抄写哪怕一个字母。他要对照早期文本检查每一个字母。抄写经文的规则极为严格，因为文士把圣经当作上帝之道来敬重。

⁶ 提后3:16。

⁷ 比如利1:1。

⁸ 比如但7和8章。

⁹ 彼后1:21。

¹⁰ 关于这个主题，读者如想要做进一步探究，可参考本课“深入挖掘”那一节所列出的《我信》一书。此外，在环球牧者教室的《基督教信仰》那一课程里也有一课对默示的教义有详细论述。

死海古卷

1947年，有人在死海附近发现了一些古卷。¹¹ 这些古卷包括从主前250年到主后135年之间抄写的旧约抄本。死海古卷比此后的抄本要早大约一千年，因而它们对于检查较为晚近的抄本是否精确就很有价值。这些古卷包含旧约除以斯帖记之外所有经卷的部分经文。

学者们把死海古卷和后期抄本进行对比，发现它精确度相当高。比如，死海古卷的以赛亚书卷比后期抄本的任何一部都要早一千二百年。然而古卷文本的百分之九十五以上与后期抄本相同。数目很小的不同之处主要是拼写上的变化，有些显然是抄写人员的疏漏，但都不会造成教义上的差异。

死海古卷中的以赛亚书 53 章

以赛亚书53章就说明了古卷旧约抄本的精确度。这一章经文共有166个希伯来文词。有十七个字母与后期抄本不同。其中：

- 十个字母是拼写上的差异 —— 在1200年间，词的拼写法发生了变化
- 四个字母是风格上的差异 —— 表达文本的不同方式
- 三个字母是为使11节的文意更为清楚而加上的一个词（“光”）。这样，这节经文就变为：“从他灵魂的劳苦中，他必看见（光），便心满意足。” 10F12

这样的变化并没有影响到圣经的教导。在1200年间，圣经虽是以手抄本流传，但上帝在这漫长的过程中保守抄写圣经之人的手，为他的百姓保护了圣经文本的整全。

¹¹ Garry K. Brantley, “The Dead Sea Scrolls and Biblical Integrity.” （《死海古卷与圣经文本的整全性》），刊载于<http://www.apologeticspress.org>网站。

¹² 以赛亚书53:11，中文为译者根据英文标准版（*English Standard Version*）译出。

结语：旧约和基督徒

旧约的确很难懂：

- 旧约所展现的文化和当今世界有太大的差异。
- 旧约所涵盖的时间很长（至少1000年）。
- 旧约涉及到四个主要帝国的历史（埃及、亚述、巴比伦、波斯）。
- 旧约里有3000多个地名和人名。

旧约是很难懂，但它也是上帝给他百姓的真道。耶稣从旧约中选取经文讲道。他提醒那些怀疑他的人说，圣经“给我作见证”¹³

早期教会把旧约看成是上帝之道。新约圣经有八十多次引用申命记。早期教会传讲说，耶稣基督的生命和事工是成就了旧约的预言。¹⁴

旧约如今仍向我们说话。

- 从旧约中，我们学到上帝的庄严与圣洁。
- 从旧约中，我们学到人是有罪的，需要救赎主。
- 从旧约中，我们学到上帝有一个计划，是要造成一个圣洁的子民，分别出来单单属他。

旧约在历史的任何时代都是上帝给他百姓的真道。

本课作业

参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

¹³ 约5:39。耶稣所说的“圣经”是指旧约。

¹⁴ 旧约和新约：

- 是一本书
 - 来自同一位上帝
 - 是同一位圣灵所默示
 - 见证的是同一位圣子
- 杰弗里·布罗米雷

第 1 课测试题

- (1) 对于圣经而言，“正典”这个词是什么意思？
- (2) 请列出确立旧约正典的三个标准。
- (3) 拉比把希伯来圣经分成哪三部分。
- (4) 请列出基督徒把旧约经卷分成哪五部分。
- (5) “上帝的默示”这个术语是什么意思？
- (6) “无谬误”和“真确”这两个术语是什么意思？
- (7) 死海古卷是如何证实旧约文本的整全性的？
- (8) 请列出旧约在哪三方面如今仍向我们说话。
- (9) 凭记忆写出诗篇 19:7-11。

第 2 课

创世记：起初是什么样子

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 能够理出创世记的主题大纲。
- (2) 领会创造论教义在基督教神学中的重要地位。
- (3) 懂得亚伯拉罕之约在救赎史中的地位。
- (4) 找出创世记当中的主要人物。
- (5) 把创世记的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读创世记
- 背诵创世记3:15和12:3

五经

圣经的头五卷书被称作五经。在希伯来圣经中，这些书卷被称作 *妥拉* 或 *律法*，妥拉的意思是“教导”。

五经是圣经的根基。它为圣经的其余部分提供了历史框架。

- 在创世记1 - 11章里，上帝创造了一个完美的世界，人犯罪后，他以恩典和审判来回应人的罪。
- 在创世记12 - 50章里，上帝拣选了亚伯拉罕、以撒和雅各，让他们作弥赛亚家族世系的祖先。他要通过弥赛亚救赎万国。
- 在出埃及记里，上帝把以色列从埃及带出来，并且和他的百姓建立起关系。
- 在利未记里，圣洁的上帝教导以色列如何作为圣洁的百姓来生活。
- 在民数记里，尽管百姓不顺服，但上帝还是向他们彰显了他的信实。
- 在申命记里，上帝预备他的百姓，为的是让他们到应许之地生活。

	主题	上帝是……	耶稣是……	以色列……
创世记	万物起始	权能的创造者	第二个亚当	蒙拣选
出埃及记	救赎与关系	神圣的勇士	逾越节的羔羊	得拯救
利未记	圣洁	圣洁并使他的百姓成圣	完美的牺牲	被分别出来
民数记	流徙	公正的维护者	铜蛇（民21:4-9；约3:14。）	不顺服
申命记	更新	满有爱的主	那将来的先知（申18:15-19；徒7:37。）	得到预备

我们在五经里看到的主题，也一直贯穿于旧约的其余部分。

1. **上帝的主权。** 无论是在创造万物当中，是在埃及施行奇灾和拯救，还是带领以色列人走过旷野，上帝都显出他对所造之物的权柄。以色列的历史就是上帝施展其主权的舞台。
2. **世人都犯了罪。** 人的逆悖影响了整个人类历史。洪水、巴别塔、还有以色列在旷野不顺服上帝，在在都显出世人都是有罪的，无一例外。然而，在创世记3:15，上帝就开始采取行动了，是要扭转人类堕落的结局。
3. **上帝拯救世人的计划。** 上帝与亚伯拉罕立约、以撒的出生、以色列被救出埃及，颁布律法、以色列进入应许之地，这些都是上帝预备拯救有罪的世人的步骤。在出埃及记中，逾越节就是上帝救赎之工的永久象征。
4. **圣洁。** 上帝是圣洁的，他不能忽视罪。五经表明，上帝创造了一个圣洁的民族，可以活在他面前。圣洁不是人类良善的结果，而是满有恩慈的上帝所做的转变工作，是他把有罪的百姓转变成圣洁的子民。我们只有与圣洁的上帝有持久的关系才是圣洁的。

五经的作者

在十八世纪以前，很少有人怀疑或争辩五经的作者问题。圣经本身作见证，说摩西是五经的作者。基督徒都接受这个见证。随着现代文本鉴定学的兴起，现今，有许多学者否认摩西是五经的作者。

然而，福音派基督徒都相信圣经是无谬误的，圣经所做的见证很清楚。五经自己说摩西是作者，新约作者引用五经时说是摩西所说的话，耶稣也说摩西是五经的作者。因此，我们相信五经是摩西所写，最有可能的成书时间是主前十五世纪。若有学生想要对这一问题详加探究，请参阅本章末尾处“深入挖掘”那一部分给出的资料。

我们该晓得，古人说“谁是某书的作者”，那意思和现今是不一样的。你若写一本书，写完就写完了，一经出版，就谁也不能改动了。我们若在这个意义上以为摩西是五经的作者，那我们就会遇到很多问题，比如：

- 申命记34章记载了摩西去世和安葬的事。
- 民数记12:3说摩西是世上最谦和的人。这样就会有人发问说：“若有谁自称是世上最谦和的人，那他真的谦和吗？”
- 创世记11:28提到了“迦勒底的”吾珥。可迦勒底人直到摩西去世后700年才开始统治吾珥一带的地方。

我们若理解古人所说“谁是某书的作者”是什么意思，这些问题就可迎刃而解了。我们说摩西是五经的作者，意思是说摩西在圣灵的默示下写下了这五卷书的主要内容。后来又有一位作者（大概是约书亚）在圣灵的默示下加上了摩西去世和安葬的记载。在圣灵的带领下，后来有一位文士认出摩西是世上最谦和的人。也是在圣灵的带领下，又有一位文士加上了“迦勒底的”几个字，以便让读者明白，摩西所说的是“迦勒底的吾珥”，而不是另一座叫吾珥的城市。

这样的改动并不会让人怀疑摩西是五经的作者，却反而帮助我们明白圣灵默示的过程，圣灵的默示使文本越来越清晰。

创世记

主题：万物起始

创世记是关乎万物起始的书卷。创世记追溯了世界的起源（创1 - 11），随后又记载了犹太民族的起源和救恩历史的发轫（创12 - 50）。

现代怀疑论者否认这些章节所记载的事件在历史上确实发生过。然而，这些章节却是圣经其余各章的基础。它们表明上帝对这世界拥有主权，也表明他的恩典，因他为有罪之人预备了救赎。

创世记概览

太古史：创世记 1 - 11

创世记1 - 11常常被称作“太古史”。这十一章所涵盖的时间段超过两千年。创世记1 - 11记载了四个主要事件：

- **创世**表明上帝对这世界拥有主权。他有权柄颁布律法，这是基于他作为宇宙的创造者对这世界拥有主权。
- **堕落**表明人是有罪的，需要拯救。圣经的其余内容都在表明上帝以其恩慈为来消除堕落的后果。

- **洪水**表明上帝的圣洁和公正。撒但说罪不会招致上帝审判，这是谎言，我们一定不要相信。“唯有犯罪的，他必死亡”¹⁵，洪水所要说明的正是这个原则。
- **巴别塔**表明人类持续不断地对抗上帝，且总是骄傲。在伊甸园中，撒但引诱夏娃说，吃了那果子就可“如上帝能知道善恶”¹⁶。到了巴别塔这里，人试图“传扬我们的名”¹⁷。在这两个事件中，人都是凭骄傲在做事。在这两个事件中，招致上帝审判的都是人的骄傲。

创世记1章让我们看到这世界是由宇宙的全能上帝以罗欣创造的。创世记2章专门讲述了人的被造以及人被放入伊甸园的前后过程，也讲述了亚当和那位立约的上帝耶和華之间的关系。

创世记1-2表明人是是有价值的，因为人是按照上帝的形象被造的¹⁸。大卫唱道：

“我观看你指头所造的天，并你所陈设的月亮星宿，便说：人算什么，你竟顾念他？世人算什么，你竟眷顾他？你叫他比天使微小一点，并赐他荣耀尊贵为冠冕。”¹⁹

创世记1-3指出人违抗了上帝。亚当夏娃住在一个美丽的园子里，置身于上帝所造的各样美物当中，享受着与上帝亲密无间的关系，却听从了蛇的声音，与上帝作对。这几章也表明，尽管人违抗上帝，上帝仍满有恩慈地应许说他要赐下救赎主。²⁰

最后，创世记1-11也表明，人越来越违抗上帝，终于导致了洪水。洪水过后，人类再一次在巴别那个地方违抗上帝。这一次违抗的结果是，上帝变乱了人类的语言，各个民族分散到世界各地。这些事件都表明，人类是需要救赎的，而上帝与亚伯拉罕所立的约，就预备了救赎。

先祖的历史：创世记 12 - 50

创世记1-11涵盖了长达2000年的时间，总结起来，就是四个事件。而创世记12-50却是先祖的历史。这些章节叙述了大约三百年间的四个人的生活。这四个人是：

- 亚伯拉罕（创11-25）
- 以撒（创25-26）
- 雅各（创27-36）
- 约瑟（创37-50）

¹⁵ 结18:20。

¹⁶ 创3:5。

¹⁷ 创11:4。

¹⁸ 人是按照上帝的形象被造的。我们若把创世记的记载和古代近东地区创世神话比较一下就知道这个教义有多么重要了。在巴比伦的《阿特拉西斯》泥板所记载的神话中，人类是用泥土做成的，而且诸神造人是要人为他们挖水沟。诸神不想做工，因而造了人，让他们做奴隶。在《阿特拉西斯》中，诸神嫉妒心强，且反复无常，而人类则没有价值。对比之下，创世记却表明，圣洁的上帝按照他的形象创造了人。上帝是圣洁的，因而我们也要圣洁。

¹⁹ 诗8:3-5。

²⁰ 有神学家把创3:15称为“第一个福音信息”，即第一个福音的应许。上帝应许了救赎，以回应人的罪。他没有容让我们留在罪里。

创世记1 - 11讲述了世界起源的历史，而创世记12 - 50讲述的却是希伯来民族的起源。创世记用“……的后代记在下面”这样的模式来表明作者的着眼点从创造世界（创造天地的来历，在耶和华造天地的日子）²¹收缩到创造人类（亚当的后代，记在下面）²²，继而又通过诺亚、闪、他拉、亚伯拉罕、以撒、最后是雅各（雅各的记略如下）²³传承下去。

上帝与亚伯拉罕所立的约是救恩历史的核心。这个约是在三个场合启示出来的：

- 在创世记12:1 - 3里，上帝应许说，他会使亚伯拉罕的后裔成为大国。凡为以色列祝福的，上帝就赐福与他，凡咒诅以色列的，上帝就咒诅他。上帝也应许说，他会使亚伯拉罕的后裔成为地上万族的祝福。他拣选以色列是要拣选一个**民族**，使它成为**万族**蒙福的渠道。
- 创世记15是救恩历史上特别突出的一章。在古代近东，两方立约的时候，较弱势的一方要以血盟誓，以表示对较强势的一方忠心。而在创世记15中，上帝**自己**盟誓，保证向亚伯拉罕永远信实。
- 创世记17章记载了割礼的记号。亚伯拉罕和他的后裔与上帝立约，而他们就是凭割礼来证明他们对这个约有信心。在新约中，人得救不是凭善行，而是凭信心，在旧约也是一样。割礼本身从来都不是救恩的基础，它只不过是一个记号，来表明人对应许之约有信心²⁴。

创世记继续讲述上帝预备弥赛亚家族世系的历史，记载了如下事件：

- 以撒出生的神迹。
- 上帝要求亚伯拉罕献以撒为祭，以试验他是否顺服。
- 上帝预备一只公羊，来代替以撒。
- 尽管雅各的品格有瑕疵，但上帝仍然赐福给雅各一家。

创世记37 - 50暂时放下弥赛亚家族世系（亚伯拉罕——以撒——雅各——犹大），专门讲述了约瑟的一生。约瑟常常被看成是基督的预表。约瑟和耶稣都曾被家人弃绝，都曾被出卖，都曾为别人的利益牺牲自己，都曾饶恕恶待他们的人。约瑟的生命是旧约给出的耶稣之人性的美好实例。

约瑟在创世记最后几章里占据了突出的位置，其原因之一是这段历史表明了上帝出于他的护理在饥荒年代保全了弥赛亚的家族世系。约瑟的生平也让我们看到，以色列的众子是如何来到埃及的，这样就为出埃及记提供了一个铺垫。在创世记行将结束的时候，以色列在埃及得到了善待。到出埃及记开篇的时候，400年已经过去了，并且以色列在埃及正在经历压迫。

²¹ 创2:4。

²² 创5:1。

²³ 创37:2。

²⁴ 罗4:9-12。

创世记的重要主题

拣选

拣选的主题是旧约的核心。亚伯拉罕蒙拣选，是为让他作万族蒙福的通道。同样，以撒和雅各蒙拣选，也不是因为他们有善行，而是要让他们成为上帝的应许实现的通道。以色列先祖蒙拣选是要让他们成为弥赛亚家族世系的一部分。这样的拣选不是为了使个人得救，乃是为了使他们服侍万族。

个人在上帝的约上有份，是基于他们对上帝的应许有信心。我们在历史书中就看到了这一点。喇合（不属于蒙拣选的以色列族）因着她凭信心顺服上帝就得到应许的救恩。相反，亚干（属于蒙拣选的以色列族）却不顺服上帝，也欠缺信心，因而没有得到上帝所兴许的救恩。

旧约中的拣选	
以色列蒙拣选	是为万族
以色列蒙拣选	是为服侍
以色列的个人蒙拣选	是因着他相信上帝的应许

约

上帝与挪亚立约（创9）。随后又与亚伯拉罕立约（创12、15、17）。立约历史的下一步就是上帝在西乃山与摩西立约（出19）。在撒母耳记下7章，上帝与大卫立约。所有这一切都指向那因耶稣基督舍命牺牲而立的“新约”（路22:20）。

每个约都是以前一个约为基础。每个约都没有替代前一个约，却是在前一个约的基础上加上新的细节。这就解释了耶稣所说的这句话：“莫想我来要废掉律法和先知。我来不是要废掉，乃是要成全”（马太福音5:17）。新约并没有取代旧约，而是以旧约为基础。

隐含在新约中的创世记

新约的历史是从创世记3:15生发出来的。上帝应许说要赐下救赎主，他要击败蛇，耶稣就应验了这个应许。创世记3章讲到的咒诅在启示录中被扭转过来；而基督的来临就应验了创世记3章讲到的应许。

耶稣在新约中被看成是第二个亚当，是他翻转了第一个亚当的失败²⁵。他就是那所应许的亚伯拉罕的子孙，地上的万族都要因他得福²⁶。

仔细审视创造之工

► 创造的教义对于我们理解圣经上的信息到底有多重要？说创世记1-2是神话而不是历史事实不要紧吗？1998年，我在一个受限制的国家给一些牧师上课。那个国家的政府禁止出版基督教书籍。然而，那一年，一本儿童圣经故事却获准出版。

²⁵ 罗5:12-21。
²⁶ 创12:1-3；加3:15-22。

得知这个消息，我特别高兴。及至我拿到一本成品书，就高兴不起来了。政府在书籍出版前要逐页审核。结果，成品书的第一页展现的是上帝把亚当和夏娃驱逐出伊甸园的场景，第二幅画展现的大洪水涨起来，孩子们作惊恐尖叫状。第三幅展现的是亚伯拉罕手持刀剑刺向他儿子的场景。

政府强迫出版社删掉了创世和堕落的故事。若把上帝创造世界和人类在伊甸园里逆悖上帝的故事从圣经中抽离出来，那这样的圣经就扭曲了上帝的形象。读这本圣经故事的孩子们看到的只是一位发怒的神祇淹死孩子，并强迫父亲杀害儿子。这本圣经故事删除了创世的故事，也就消除了根基，致使人们不知道上帝何以有权柄处置这个世界。

创世的记载对于基督信仰来说是必不可少的。许多怀疑论者之所以借着否认创世记的记载来攻击基督信仰，其原因或许就在于此吧。可不幸的是，甚至许多基督徒作家也宣称说创世记的记载是不足采信。他们主张说创世记的头两章不是历史事实，而是神话。然而，圣经的其余部分都证实创世记的记载是真实的。

世俗的思维模式宣称说科学是与圣经相矛盾，许多基督徒俨然已成了这种思维模式的囚徒。有一部分问题就是这样形成的。无神论科学家坚持说圣经的记载不值得信赖，对于这种论调，在基督徒群体中，也有许多人照单全收。然而，历史上那些最伟大的科学家都是委身的基督徒²⁷。在科学真理和圣经真理之间并没有冲突。科学和圣经都指向上帝，都把他作为创造者。若理解对了，创世记1-2章是关于创世的历史记载。若理解对了，科学就是认识上帝所创造的奇妙世界的窗口。

创世记1-2章教导说：

- 上帝从无创造了世界²⁸（既驳斥了其他神祇创造世界的**古代神话**，也驳斥了世界是在偶然中进化而来的**现代神话**）。
- 有一位至高无上的上帝（驳斥了古代世界的多神论信仰）。
- 人是按照上帝的形象被造的（驳斥了进化论，否认了人是在漫长时间里凭机遇进化来的）。

信徒是不该否认创世记1-2章的这些基本教导的。起初，至高无上的上帝从无创造了我们这个世界。起初，上帝按照他自己的形象造了人类。创造世界的第一个七日结束时，上帝见一切都甚好。关于细节，基督徒对圣经的解读或许会有不同，但他们在圣经的基本真理上是一定不会有差别的。

²⁷ 有许多人既是伟大科学家，又是委身的基督徒。比如，下面给出的这些人。

尼古拉·哥白尼（认识到太阳是宇宙的中心）

伽利略（被认为是“现代科学之父”）

约翰尼斯·开普勒（解释了行星的运动规律）

以撒·牛顿爵士（用公式表达出万有引力定律）

罗伯特·波义耳（被认为是第一位现代化学家）

勒内·笛卡尔（科学革命的关键人物之一）

麦克斯·法拉第（一位重要的化学家）

路易·巴斯德（发明了巴氏消毒法，首次研发了狂犬病和炭疽病疫苗）

马克斯·普朗克（量子力学的创始人）

²⁸ 神学家用 *creatio ex nihilo* 这个术语来描述“从无创造”这个概念。

结语：创世记如今仍对我们讲话

对于二十一世纪的基督徒而言，创世记仍是重要的书卷。它仍对现今教会所面临的问题有话可讲。

人的生命之所以珍贵，是因为人是上帝按照他的形象创造的。创世记1和2章的古老宣言对于现今的社会问题，比如堕胎和安乐死，仍有话可讲。人既然是按照上帝的形象被造的，所有人的生命都是神圣的，都是应该保护的。

由于上帝把管理地球的工作交给人类，我们就有责任**照看好我们这个世界**。作为基督徒，我们一方面承认人的生命高于其它生命，一方面也要把地球的各个方面都看成是上帝所创造的美善之物，并加以珍视。

因着上帝与亚伯拉罕所立的约，教会就有了**传福音和带门徒的使命**。以色列的使命是使地上的万族因他得福，而耶稣给教会的大使命就是为了完成以色列的这个使命²⁹。在旧约中，以色列没能完成使命，我们如今却一定不能不完成这个使命。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课的内容：

(1) 在下列两个作业中选择一个：

选项1：小组作业

创世记1 - 11记载了四个大事件，分别把这四个事件分派给你小组中的四个组员，然后组员要准备一份简短的事件概要，陈述如下内容：

- 对圣经记载的故事进行总结
- 这个事件在整个圣经历史中占据何等重要的地位
- 这个事件如今对我们有些什么教导。

选项2：个人作业。

在下列两项中任选一项：

- 写一份讲章大纲或查经大纲，篇幅在1到2页即可，内容是关于创世记1 - 11所记载的四个大事件中的任何一个。你的讲章要讲明这个事件在整个圣经历史中占据何等重要的地位，以及这个事件如今对我们有些什么教导。
- 写一份讲章大纲或查经大纲，篇幅在1到2页即可，内容是关于创世记12 - 50所记载的四位主要人物之中的任何一位。你的讲章应该讲明这位人物对于现今的信徒而言在哪些方面堪称正面的楷模，亦或者在哪些方面该引以为戒。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

²⁹ 太28:18-20。

第2课测试题

- (1) 在希伯来文中，妥拉的意思是 _____。
- (2) 耶稣在五经的每一卷书中是如何得到呈现的？
- (3) 请列出五经所提出的四个主题。
- (4) 创世记的两个主要部分是_____和 _____。
- (5) 请列出创世记1 - 11所记载的四个主要事件。
- (6) 请列出创世记12 - 50所记载的四个主要人物。
- (7) 上帝与亚伯拉罕所立的约有三个方面，请各用一句话加以总结。
- (8) 关于创造，创世记教导了哪三件事？请列出。
- (9) 请列出创世记对现今教会在哪三方面仍有话说。
- (10) 凭记忆写出创世记 3:15 和 12:3。

第 3 课

出埃及记——申命记：以色列民族的起始

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 能够总结出出埃及记到申命记的主题大纲。
- (2) 知道出埃及记到申命记的主要内容。
- (3) 能够说出出埃及记到申命记的主要事件。
- (4) 理解律法与基督徒之间的关系。
- (5) 把五经的信息同现今世界的需要联系起来。

准备

- 通读出埃及记到申命记
- 背诵出埃及记3:14；利未记20:7-8；申命记6:4-5

简介

从出埃及记到申命记这五卷书记载了以色列民族的早期历史。这些书卷讲述了以色列被救出埃及、在西乃山颁布律法、以色列人在旷野漂流、预备进入应许地等历史事件。

创世记是由摩西所写，出埃及记到申命记也是由摩西所写。出埃及记所记载的历史发生于以色列在埃及居住了四百年以后。以色列最有可能是主前1446年出埃及的³⁰，关于这一点，还有其它各种不同的看法。申命记的结尾处记载的是以色列准备进入迦南地，其年份约在主前1405年。

出埃及记

主题：救赎与关系

出埃及记追溯了两个主题。1-15章记载了上帝把以色列救赎出埃及。逾越节所纪念的就是这一次救赎。从此以后，一年一度庆祝逾越节在以色列历史上就一直是一个提醒，提醒他们要纪念上帝的恩典，是上帝把他们从为奴之地拯救出来。

³⁰ 福音派人士认为，以色列出埃及的年份只有两种可能。根据列王记上6:1和士师记11:26的记载，出埃及及最有可能的年份是主前1446年。根据考古学的数据和对列王记上6:1象征性的解读，有些人提出出埃及的年份是在主前1275年前后，有些福音派人士支持这一说法。然而，若对列王记上和士师记进行字面意思上的解读，则出埃及最有可能的年份是主前1446年。

出埃及记16-40章记载了上帝与以色列之间的亲切关系。在西乃山颁布律法是建立这一关系的核心时刻。

出埃及记		
(1-15章)	被救赎出埃及	逾越节
(16-40章)	与耶和华的关系	十诫

出埃及记概览

救赎：出埃及记 1 - 15 章

出埃及记一开篇就记载了以色列在埃及遭受压迫。从前，法老欢迎约瑟一家，可四百年过后，埃及人就把雅各的后裔看成是威胁了。上帝垂听了他们子民的呼求，于是兴起摩西来拯救他们。

出埃及记用了四个事件来描绘以色列被救赎出埃及的整个过程：

- **摩西出生和蒙召的神迹**是上帝垂听了他们子民的呼求。
- **十灾**彰显了上帝的主权。这些灾难并不仅仅彰显了上帝的权能，它们是对埃及的那些假神的攻击。埃及人把尼罗河看成是生命的源头，而上帝把尼罗河水变成血。埃及的一位女神是青蛙的样子，上帝就降下蛙灾。每个埃及人家家庭的长子都属于诸神，上帝就取去那些长子。无论是对于埃及，还是对于以色列来说，这些灾难都彰显了耶和华对世上万族拥有主权。
- **逾越节**标记出以色列是上帝的选民。这个节期成了对上帝拯救大能的永久纪念。
- **过红海**彰显了上帝拯救他子民的能力。

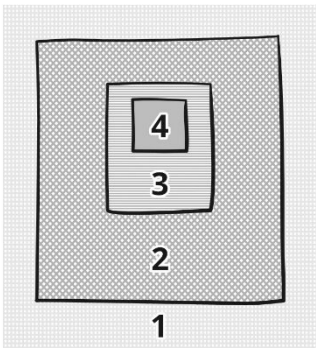
关系：出埃及记 16 - 40 章

上帝救赎了以色列，是为了与他们建立起亲密的关系。出埃及记16-40所记载的事件发生在西乃山。在这里，上帝与他的子民相会，并把他们标记为他“宝贵的财富”³¹。

有两个记号标记出上帝和以色列之间的关系：

(1) **上帝赐下十诫，为这一层关系提供了圣约框架。**上帝与亚伯拉罕立约，要求他的后裔受割礼，但受割礼不能保证得救，同样，遵守律法也不能保证得救。反过来说，与耶和华有这一层关系在先，而遵守律法只是这一层关系的结果而已。

(2) **会幕**提供了一个可见记号，标志着上帝临在他子民中间。会幕处于以色列人的营地中心，恒久不变地提醒以色列人耶和华住在他的选民中间。



³¹ 出19:5，英文本引用的英文标准版（ESV），此处根据ESV译作他“宝贵的财富”，中文和合本译作“属我的子民”。——译者注

会幕把圣洁的概念教导给以色列。当以色列人向会幕走动时，他们知道他们是从“不洁净”的地方（营地之外）走向“洁净”的地方（营地之内），进而走向会幕，而会幕本身则是“圣洁”的，是分别出来专属上帝和祭司的。“至圣所”是可见的标记，标志着那是上帝的居所。这表明上帝的圣洁，也表明他期待他的百姓也圣洁。

新约中隐含的出埃及记

在新约中，耶稣就是那完美的逾越节羔羊³²。他成就了逾越节和会幕的应许。约翰曾在描写耶稣在世上的工作时写道：“道成了肉身，住（会幕）在我们中间”³³。他在这句话中用了“会幕”一词。由于会幕在旧约中代表上帝在他子民中间与他们同在，耶稣也是上帝在世上所有人中间与他们同在。

利未记

书	它对上帝的教导	象征
出埃及记	上帝与他子民同在	会幕
利未记	上帝是圣洁的	献祭

主题：圣洁

许多基督徒忽视利未记，这真是太可惜了。利未记所描写的做法对我们来说似乎太奇怪，但它却传达了一个重要信息：圣洁的上帝需要圣洁的子民。利未记要回答的是：“上帝的子民在圣洁的上帝面前该如何生活？”利未记的主题就是圣洁。

利未记在五经中占有重要地位。上帝已经把以色列从埃及救赎回来，并且称他们是他的子民。上帝要以色列人献祭并且赐下律法给他们，并不是要他们赢得上帝的恩宠。相反，献祭与关于圣洁标准的律法为以色列人在圣洁上帝面前的生活提供了一个架构。

利未记20:7-8写道：“所以你们要自洁成圣，因为我是耶和华你们的上帝。你们要谨守遵行我的律例；我是叫你们成圣的耶和华。”³⁴上帝吩咐我们要“自洁成圣”，但也不要忘记，他是“叫你们成圣的耶和华”。可见这里有一个平衡，而这个平衡就是读懂利未记的关键。在出埃及记中凭恩典救赎以色列的上帝也是在利未记中叫以色列成圣的上帝。称我们为他子民的上帝也是叫我们成圣的上帝。

利未记概览

关于献祭的律法（利未记 1 - 7 章）

有一次，贝勒大学教授拉尔夫·伍德让一群学生比较一下两种场景：一种是一位现代学者说有关罪的教义是迷信和神话，另一种是在遥远的山村里一位信异教的小伙子在祭坛前用鸡献祭。伍德教授问道：“在

³² 林前5:7。
³³ 约1:14。在希腊文原文中，“住”这个词的字面意思是“会幕”。
³⁴ 利20:7-8。

这两个人中，哪一个离真理更远？”这些学生很快就意识到，那位小伙子尽管很原始，但他明白：赎罪是需要献祭的，而那位现代学者却不明白。罪人是需要一种方式来赎罪的。

圣经自始至终都让我们看到献祭的需要：

- 在创世记3:21，上帝用动物的皮子给亚当和夏娃做衣服。
- 在创世记4章，该隐所献的祭物不合适，因而不蒙悦纳。
- 在创世记22:14，亚伯拉罕把他献祭的地方称作“耶和华以勒”。³⁵
- 利未记明确规定了献祭的体系。
- 在希伯来书9和10章，耶稣被看成是“只一次”献上的祭，担当了多人的罪。

利未记1-7描述了献祭的律法。这些祭帮助以色列人理解了如何来到圣洁的上帝面前。

- **燔祭**（利1）是旧约中主要的祭。在宰杀祭牲之前，前来敬拜上帝的人要把手放在祭牲的头上，意在表明，该受死的是罪人³⁶。祭牲随后在祭坛上被焚烧净尽。
- **素祭**（利2）通常是和燔祭或平安祭同献。
- **平安祭**（利3）庆祝前来敬拜之人和上帝之间的美好关系。它证实上帝与以色列之间有着约的关系。只有这一种奉献是前来敬拜之人、祭司和上帝可以分享的³⁷。
- **赎罪祭**（利4:1-5:13），当有人无意间触犯了律法，或没有做到律法所要求的事情时，他就要献赎罪祭。罪使人不洁净，而这个祭就可以使他恢复到纯洁状态。
- **赎愆祭**（利5:14-6:7）也是要处理触犯律法的事。这个祭与赎罪祭相类似，但似乎是要处理更为严重的触犯律法行为，尤其是那些涉及到财物赔偿的行为。

后来，以色列人把献祭只当成是例行公事而已，然而上帝设立献祭系统是要让它代表真正的悔改。但这些祭并不能遮盖“擅敢行事”所犯的罪（即故意蔑视律法所犯的罪）³⁸。献祭一定要合宜，并且是出自真正悔改的心。

³⁵ “主会预备”一个祭物。

³⁶ 利1:4-5。

³⁷ 属于上帝的那一部分（即“脂油”——最好的部分）要在祭坛上焚烧。剩下的部分由前来敬拜之人和祭司吃掉。

³⁸ 根据民15:30-31，没有什么祭是可以遮盖擅敢行事所犯的罪。这样的罪人就该被“剪除”。在诗篇51篇中，大卫知道他谋杀乌利亚是故意的，甚至是精心策划的。他也知道赎罪祭不能遮盖这样的罪。他于是把自己置于上帝的怜悯之下。“燔祭你也不喜悦。上帝所要的祭就是忧伤的灵，上帝啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。”

设立祭司职分（利未记 8 - 10 章）

上帝是圣洁的，因而一切敬拜都必须按照他所定规的方式来做。我们从出埃及记32章看到了把敬拜上帝和敬拜埃及的金牛犊混到一起是什么结果³⁹。此外利未记10章清楚地记载道，上帝审判了那些不以合宜的方式敬拜上帝的人。圣洁的上帝会要求我们以他所定规的方式来就近他。

关于洁净与不洁净的律法（利未记 11 - 16 章）

以色列人在埃及住了四百年的时间。他们在那里的时候，周围尽是些异教徒，对于圣洁毫无概念。当上帝呼召以色列要圣洁的时候，他们必须学会与周边民族的罪中分别出来。这样，以色列就可以向这些民族代表上帝的圣洁品格。

上帝使用有关洁净与不洁净的律法，意在用实物课把圣洁与纯洁的意思教给他的百姓。上帝用他们日常生活中的方方面面（饮食、生孩子、皮肤病和身体排泄物等等）来表明我们生命的一切都属乎他。

现代读者或许不明白在洁净与不洁净之间到底有些什么差别。最有可能的一个解释是，某个动物若具有其类别的可预期常态，那它就是洁净的。住在水里的动物有鳞有鳍，这是可预期的常态，若有什么动物住在水里，却无鳞无鳍，那就是不洁净的，有许多条腿的会飞的昆虫是不洁净的⁴⁰。这样分类的理由不总是很清楚，但它背后的信息很清楚：上帝的百姓一定要分清哪些是纯净的，哪些是不纯净的。

圣洁的准则：与上帝同行（利未记 17 - 27 章）

利未记定规了献祭仪式、祭司职分和宗教礼仪上的洁净与否的问题，这最后一部分放下这些问题，开始专门定规圣洁生活。在圣洁准则上，上帝呼召以色列在生活的如下各个领域作圣洁的典范：社会关系、家庭、性生活、圣日、对待穷人。上帝呼召他的百姓要圣洁，这是基于他自己的品格：“你们要圣洁，因为我耶和华你们的上帝是圣洁的。”⁴¹在这些章节中，像“我是耶和华”或“我是耶和华你们的上帝”这样的提醒出现了四十七次。上帝子民的圣洁就要反映出上帝的圣洁。

新约中隐含的利未记

自从基督降临以后，利未记上所规定的许多具体做法都不再有效力了，因为基督已成全了律法⁴²。然而，利未记所教导的圣洁原则仍有效。这些律法条文揭示了上帝的圣洁，而所有信徒都可以通过基督得到这样的圣洁⁴³。

审视律法

► 我们这些新约的信徒既是因着上帝的恩典得救，那么律法在我们的生命中能有什么实际作用呢？

³⁹ 见出32:4（“以色列啊，这是领你出埃及地的神”），还有出32:5（“明日要向耶和华守节”）。

⁴⁰ 住在水里的动物有鳞无鳍或有鳍无鳞也在预期当中。腿是用来爬行的，与飞行无关，飞行的昆虫有许多腿就不符合其类别的可预期常态。

⁴¹ 利19:2。此外，这个观念在利20:7，26和21:8这几处得到重申。在新约中，彼前1:15-16重申了这个观念。此外，这同一观念也见于太5:48。

⁴² 林前9:21；加6:2。

⁴³ 太5:48。

现今的教会常常误用“律法”。在许多人看来，律法对基督徒来说已经过时了，完全没有意义了。他们引用保罗的话，警告人不要试图凭守律法来得上帝的喜悦⁴⁴，同时又忽视保罗也说过下面这句话：“我们知道律法原是好的，只要人用得合宜”⁴⁵。我们在研习旧约律法时要两者兼顾，因为“圣经都是……于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的。”⁴⁶

还有些人把守律法当作是得上帝喜悦的门路。他们甚至仔细遵守律法上的每一点细节，并因而沾沾自喜。他们相信只有这样才能得上帝的喜悦。这正是教会初期的那些犹太化分子所犯的错误。

那么，基督徒到底该如何看待律法呢？许多基督徒把旧约律法分成三类。他们主张说**道德律**（比如十诫）现今继续有效力。他们也主张说**民事律**（只适用于当时以色列民族的律法）和**礼仪律**（关于献祭、祭司职分和宗教上是否洁净的律法）则不再适用了。

这是很常见的分法，但我们还是难以确定哪条律法该属于哪一类。通读一下利未记19，试着确定一下这些律法条文各属于三类律法当中的哪一类。你会发现这是很主观的做法。关于“不可割尽田角、不可摘尽果子”（利19:9-10）这一条到底该属于只适用于以色列民族的民事律呢？还是该属于在所有社会中都要看顾穷人的道德律？利19:36所说的公道天平是民事律，但不也表达了诚实的道德原则吗？

摩西在利未记19章的任何一处也没有指出民事律、礼仪律和道德律之间的差别。由于圣经本身没有做出区分，也由于上帝的话语是永恒的，我们就应该把律法解读成对上帝品格的启示，而这个启示在**任何时代**都指导着他的百姓。这样看待律法才更好。

我们若这样看待律法，那我们要问的问题就是：“这一条律法启示了上帝的什么圣洁品格，他对圣洁的百姓有什么要求？”随后我们就**透过基督的降临**来解读律法，并把它应用到我们现今的处境中。

如何接近法律

1. 阅读旧约律法
2. 找出律法要教导的是什么原则，或律法启示出上帝品格中的哪一方面。
3. 找出因基督的降临为律法的应用带来哪些改变。
4. 确定现在该怎么做

我们现在就以“不可摘尽果子”（利19:9-10）这一条律法为例来说明如何应用这个模型。

1. 古代律法表述为：“不可摘尽葡萄园的果子，也不可拾取葡萄园所掉的果子；要留给穷人和寄居的。”
2. 这一条律法是基于上帝的品格：“我是耶和华你们的上帝。”上帝看顾穷人；他关爱有需要的人。

⁴⁴ 比如加2:16-21。

⁴⁵ 提前1:8。

⁴⁶ 提后3:16。

3. 耶稣在世时看顾有需要的人，为世人树立了榜样。耶稣没有废掉这一条律法，而是在他的日常服侍中彰显出这个原则。
4. 在农业社会中，现代的做法可能和以色列的做法相类似——在收割时为有需要的人留下一些粮食。在工业社会中，现代的做法有可能涉及到捐助金钱给有需要的人，或给他们实际的帮助。实际应用或许不同，但其原则**在每个社会**都是有效力的。上帝的百姓要关爱看顾穷人，正如上帝自己关爱看顾穷人一样。约翰一书3:17-18和雅各书2:14-16也重申了这一点。古代的这一条“民事”律仍适用于今天。

利未记19章为我们提供了一个解读圣洁准则的模型。它呼召上帝的百姓要在生活的方方面面圣洁。在利未记19章中，有些地方是十诫的反映，有些是基于献祭的律法，有些是基于洁净与不洁净的观念，有些是基于爱人如己的律法；但**整个一章**都表达出这样的原则：我们有责任成为圣洁，正如耶和华我们的上帝是圣洁的一样。

民数记

主题：不顺服的后果

民数记这卷书的英文书名来自书中所记载的两次人口普查，一次记载于本书开始的地方，一次记载于本书结束的地方。希伯来文书名（“在旷野”）描述了以色列离开西乃山之后在旷野游荡四十年的光景。民数记让我们看到不顺服上帝有什么样的可怕后果。由于以色列不顺服上帝，整个一代人在游荡旷野的那四十年间死去了。

民数记并没有遵循一个清楚的文学模式，这一点与五经中的其他书卷颇为不同。本书是按时间的先后顺序记载的，但却没有包罗整体的一个结构，读来像是一份旅行日志，里面夹杂着许多不同类型的资料：叙事、诗歌、预言、祝福语、律法和两次人口普查。

尽管民数记包含许多不同类型的资料，但它的基本目的很清楚：就是要表明以色列因着不顺服上帝而遭受了哪些后果，也表明上帝持续不断地以信实来对待以色列。“我们纵然失信，他仍是可信的。因为他不能背乎自己。”⁴⁷

民数记概览

以色列在西乃山（民 1:1-10:10）

民数记一开篇就记载了一次人口普查，当时他们正准备着离开西乃山，向应许地行进。记载完人口普查后，本书又记载了关于营地布局的指导、以色列要遵守的律法和出发前的预备。

⁴⁷ 提后2:13。

以色列在旷野（民 10:11-21:35）

民数记中间的这一部分记载了以色列在旷野漂流的岁月，而他们在旷野漂流是他们在加低斯不顺服上帝的结果。他们这一代人是不能进入应许地了，而就在此之前，他们在他备拉发怨言⁴⁸、在基博罗哈他瓦抱怨说吗哪不好吃⁴⁹、而亚伦和米利暗则反对摩西的领导地位⁵⁰。这一切在在表明以色列人欠缺信心。

那十二位探子从迦南地回来以后，向摩西和会众做了汇报。上帝应许以色列的百姓说他们会得胜，但他们却不相信。上帝审判了以色列人，那十位没有信心的探子在一场瘟疫中丧生了。上帝宣告说：除了迦勒和约书亚以外，凡超过二十岁的都不得进入应许地。

这一部分其余的章节记载了一系列关于献祭的律法、对可拉、大坍和亚比兰的反叛行为的审判、还有确认了亚伦的家族作祭司世家，此后还记载了有关于会幕和不洁净的律法。有些圣经学者把这个顺序看成是作者任意写出的，但它却彰显出上帝对以色列的恩典。审判过后，重申关于献祭的律法，上帝意在表明他没有丢弃他的百姓。正如在西乃山颁布的律法表明上帝出于仁慈看顾他的百姓，而民数记所记载的律法则表明，尽管以色列不顺服上帝，但上帝仍然看顾他们。同样，在这样的时候确认亚伦家族作祭司世家，并且重申关于会幕的律法，这两点就足以表明，会幕和祭司职分对以色列来说仍是重要的；上帝没有忘记以色列；他会继续住在他子民中间。

在21章，百姓因违抗上帝而遭受火蛇之灾⁵¹。百姓悔改之后，上帝予以回应，他吩咐摩西把一条铜蛇挂在杆子上。那被火蛇咬过的人只要望一下铜蛇，就可以存活。在约翰福音中，耶稣指出，这铜蛇就是他拯救工作的预表，要救一切凭信心仰望他的人⁵²。

以色列在摩押平原（民 22:1-36:13）

民数记这最后一部分记载了以色列人再一次预备进入迦南地。这些章节所记载的事件或许发生在第一次人口普查之后大约四十年的时候。以色列因为不顺服上帝，十一天的路程，他们竟走了四十年⁵³。

在这许多年间，整个一代不信上帝的以色列人死了。在民数记15-21章里，所有死亡的人都不是死于敌人的攻击。不信上帝的这一代人死亡，是因着上帝的审判，而不是因为他们的敌人过于强大⁵⁴。

以色列在摩押平原等候的时候，摩押人的首领巴勒收买巴兰，要他咒诅以色列。巴兰本是要咒诅以色列，但上帝却是使成为祝福。在巴兰的祝福话语中，竟然有一段弥赛亚预言，构成旧约中伟大的弥赛亚预言之一。以色列人尽管不顺服，但上帝依然继续保守他们。

⁴⁸ 民11:1-3。

⁴⁹ 民11:4-35。

⁵⁰ 民12:1-16。

⁵¹ 民21:4-9。“火蛇”或许是指毒蛇。

⁵² 约3:14-16。

⁵³ 申1:2-3。

⁵⁴ 同样，在约书亚记中，以色列在攻打艾城时有人死亡，但这不是因为艾城强大，而是因为亚干犯罪。

上帝就这样保守了以色列，但紧接着，又是一段以色列受审判的历史。这一次，以色列是因转向摩押的神而受审判，他们因而遭受了一场瘟疫，有两万四千以色列人在瘟疫中丧生⁵⁵。不顺服的后果再一次清楚地显明出来。

这事过后，就是第二次人口普查，随后是预备离开摩押平原，回顾献祭的律法，以及给出关乎如何分地的指导。上帝没有忘记他的百姓。

上一代（民1-14章）	新一代（民21-36章）
第一次人口普查：查有603, 550名战士（民1章）	第二次人口普查：查有601, 730名战士（民26章）
从西乃行进到加低斯	从加低斯行进到摩押
领受如何成圣的律法（民4-9章）	领受如何献祭与许愿的律法（民28-30章）

新约中隐含的民数记

保罗在写给哥林多人的信中提到以色列在摩押所犯的罪，说他们不服权柄，发怨言，以此作为给哥林多人的警告。这些新约中的信徒也处于同样的危险之中，他们也可能在这些领域失败。保罗警告说：“所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒。”保罗同时也劝勉读者说：“你们所遇见的试探，无非是人所能受的。上帝是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的；在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住。”⁵⁶

在希伯来书中，作者告诫基督徒要提防不信的恶心，以色列当年不得进入迦南地，就是因着不信。由于以色列人硬着心，他们就不得进入上帝应许给他们的地上。同样，希伯来书的读者若存着“不信的恶心”，也一样不得进入上帝通过福音而应许的安息当中。⁵⁷

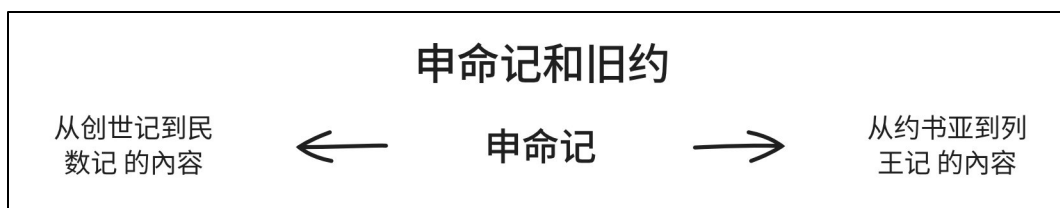
申命记：重申圣约

主题

申命记是旧约中最为重要的书卷之一。它既是五经的高峰，又是历史书卷的基础。在旧约其余的书卷中，诸位先知自始至终都是依凭申命记所教导的原则来衡量以色列。

申命记这卷书的书名原为“第二律法”的意思。这“第二律法”也不是新的律法，而是向新一代以色列人重申圣约。以色列尽管在旷野不忠心，但上帝并未忘记他的子民。而申命记就表明上帝与亚伯拉罕和摩西所立的约仍有效。

⁵⁵ 民25:1-9。
⁵⁶ 林前10:1-13。
⁵⁷ 来3:7-4:13。



申命记概览

申命记记载了摩西所做的三段讲话。这些讲话回顾了以色列的历史，展望了他们作为上帝选民的前景。

第一段讲话——回顾历史：上帝做了什么（申 1-4 章）

摩西在第一段讲话中回顾了以色列的历史。这不仅仅是对历史的回顾，而是在讲述历史的神学。摩西借助回顾以色列的历史指出守约是何等重要。他指出，以色列曾拒绝进入迦南，这是不顺服上帝，并因而带来了严重的后果。他接着指出，当以色列顺服上帝的吩咐时，上帝保护了他们。摩西甚至把他自己作为例证，说他自己就是因为不顺服而不得进入迦南的。以色列一定不要忘记圣约⁵⁸。

这第一段讲话提出了“种与收”的教义，为此后的旧约历史奠定了重要的神学基础⁵⁹。此后的旧约历史的确彰显了这一原则。以色列顺服的时候，上帝就赐福给她；当以色列去敬拜别神的时候，上帝就使她流落异邦。

第二段讲话——重申律法：上帝所要的是什么（申 5-26 章）

申命记的核心就是回顾圣约。在申命记5-11里，摩西回顾了律法的一般性条款；在申命记12-26章里，摩西把圣约应用到以色列社会生活的具体情境当中。这些章节指明以色列在迦南地的生活中该如何应用圣约⁶⁰。

摩西首先回顾了十诫，以此为起点，他对整个律法进行了一番回顾。圣约的根本原则是“敬畏上帝”和“爱上帝”。

在申命记5:29这节经文中，上帝说：“惟愿他们存这样的心，敬畏我，常遵守我的一切诫命，使他们的子孙，永远得福！”以色列本当敬畏上帝，只有敬畏上帝，他们才得以保全。

⁵⁸ 申4:9, 23。

⁵⁹ 圣经学者把这个原则叫作“申命记神学”或“报应神学”。它是旧约历史书卷和先知书卷的基础，加拉太书6:6-7页重申了这个教义。

⁶⁰ 例如申22:8：“你若建造房屋，要在房上的四围安栏杆，免得有人从房上掉下来，流血的罪就归于你家”（和合本）。出埃及记和利未记没有这一条律法。在旷野生活的人并不需要关于如何建造房屋的律法，若以色列人要在迦南地建立城市过定居生活，他们就需要这样的律法了。律法的应用是新的，但其背后的原则不是新的。利未记有“爱人如己”的原则（利19:18），而申22:8则是对这个原则的应用。它也与十诫中的“不可杀人”那一诫（出20:13）有关。遵守这一条命令，并不仅仅止于不杀人，还要主动地保护别人的生命。耶稣在马太福音5:21-24所重申的也是这个原则。

申命记6:4-5就是圣约的核心：“以色列啊，你要听，耶和华我们上帝使独一的主。你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的上帝”⁶¹。耶稣指出，这是“诫命中的第一，且是最大的”⁶²。

敬畏上帝和爱上帝这两个原则并不矛盾。敬畏和爱所讲的都是关系。在旧约中，“敬畏上帝”意味着在生活中和上帝有正确的关系。对上帝的敬畏并不是奴隶对主子的那种畏畏缩缩的恐惧，它是我们当有的意识，意识到上帝是谁，以及我们当如何回应他。敬畏和爱都是正面的用语。

这段讲话余下的那一部分都是对这两个原则的发挥，以及如何在日常生活中应用它们。摩西回顾了十诫，也讲了在迦南地如何应用律法，他借此指出了敬畏上帝和爱上帝是如何体现在日常生活中的。律法并不仅仅是一整套规条，还是一套方法，使我们可以把爱的关系活出来。

第三段讲话——预言未来：上帝将会怎么做（申27-31章）

摩西最后这一段讲话展望未来，让以色列预备好接受领导人的转换，因为摩西行将让约书亚接替他作领导工作。他在这一段讲话中也挑战以色列要对圣约忠心。

申命记27-28章指导以色列到了迦南地后当如何举行圣约更新仪式。在这个仪式中，以色列要在位于以巴路山和基利心山之间的示剑建一座坛。要把以色列的支派分成两组，有一半的支派在一座山上，另一半在另一座山上。利未人要把圣约的警告吟唱出来，百姓要回应圣约的祝福和咒诅。约书亚记8:30-35也记载了这样一次仪式。这是颇为戏剧化的方法，让新一代的以色列人知道圣约所规定的义务。

申命记29-30记载了摩西最后的一段信息。他先是提醒以色列，上帝在过去对他们是何等信实，他进而预言以色列以后会转向别神，并会被掳到异邦。然而，他也预言了上帝会施怜悯，把他们带回故土。在结束的时候，摩西把一个选择摆在以色列面前：“我今日呼天唤地向你作见证，我将生死、祸福，陈明在你面前，所以你要拣选生命，使你和你后裔都得存活。”⁶³

在申命记31章，摩西委任约书亚作他的继承人，并且规定，每七年要在住蓬节上宣读律法，为的是让每一代以色列人知道律法的规定。

附录（申32-34章）

在上帝的指引下，摩西做出了一些规定，来帮助以色列记得圣约。摩西作了一首歌来总结圣约，并把它教给以色列人。这首歌回顾了上帝以良善来对待以色列，预言了以色列将来会逆悖上帝，并因而被掳于异邦，应许上帝还会赦免并医治他们，使他们复原。记载于申命记32章的那首歌也是为提醒以色列人记得圣约的规定。

申命记33章记载了摩西给每个支派最后的祝福。摩西也像以色列的先祖祝福每个儿子一样向每个支派宣告祝福。⁶⁴

⁶¹ 申6:4-5被称作施玛。——原注。施玛（意为“听啊！”），是犹太教徒晨祷和晚祷时的祷文。——译者著

⁶² 太22:38。

⁶³ 申30:19。

⁶⁴ 参见创49章，这一章记载了雅各给各个支派的祝福，与此颇为相似。

申命记34章是一篇讣告，可能出自约书亚的手笔。摩西在米利巴犯了罪，因而不得进入应许地。⁶⁵但上帝允许摩西在尼波山上远望那片土地。上帝把摩西安葬在摩押，约书亚成了以色列百姓的领导人。

旧约后期书卷中隐含的申命记

申命记所记载的圣约为后来控告以色列的“先知诉讼”提供了一个基础。以色列的先知在指出以色列对上帝不忠时往往援引申命记。申命记的篇章结构也遵循摩西时代的政治契约或条约的常见模式。以色列人从埃及出来，他们对于这种形式应该不会不熟悉，这种形式会帮助以色列人理解到，他们与上帝所立的约是何等的严肃。

可令人遗憾的是，没过多久，以色列就忘记了她的承诺，违反了圣约。到士师时代，以色列就开始抛弃圣约了，士师记、列王纪和先知书都表明，以色列没能对申命记所陈述的圣约保持忠心。

上帝与以色列所立的约	
古代近东的条约格式	上帝与以色列所立的约
序文，介绍条约总则	申1:1-5
历史性的前言，回顾缔约双方的关系	申1:6 - 4:49
条约的条文细则	申5:1 - 26:19
违反（或持守）条约的咒诅（或祝福）	申27:1 - 28:68
定期宣读条约的规定	申31:9-29
条约的见证人名单	申32:1-47

新约中隐含的申命记

在旧约书卷中，申命记是新约引用最多的一卷书。新约有八十多处引用申命记。申命记应许说上帝会兴起一位先知像摩西，而耶稣在地上的工作就实现了这个应许。⁶⁶耶稣本人就曾多次引用申命记的经节，包括他在旷野回应撒但的引诱时所说的话。⁶⁷

结语：五经如今仍对我们讲话

许多教会忽视了五经的大部分内容。创世和大洪水的故事构成了儿童课程的基础，也是关于创造论和进化论辩论的文本。主日学的老师会要求学生背诵十诫。然而，许多基督徒还是忽略了从出埃及记到申命记的大部分内容。这真是令人惋惜，因为这些书卷对于二十一世纪的基督徒很重要。

上帝计划救赎并重建与人类的关系，而出埃及记就给这个计划提供了模型。律法的正解是上帝借着律法启示出他自己渴望与他的子民建立并保持美好的关系。上帝说：“不要惧怕，因为上帝降临是要试验你

⁶⁵ 民20。

⁶⁶ 申18:14-22；申34:10-12；约6:14。

⁶⁷ 申6:13，16；8:3；太4:1-10。

们，叫你们时常敬畏他，不至犯罪。”⁶⁸这话是对以色列说的，也是对我们说的。与上帝有着正确的关系意味着我们不需要惧怕其它任何东西。

利未记是圣洁的模型。它表明圣洁的上帝要求他的子民也圣洁。献祭的那一套体系如今不再有效了，但我们若要与上帝有着正确地关系，并活在这个关系中，圣洁的原则仍是必不可少的。

民数记警告教会不要不顺服上帝。在旧约中，上帝的子民受审判，就是因为他们不顺服。如今，上帝的子民若不顺服，也是要受审判的。

申命记为我们提供了一个范本，让我们知道在情境改变的时候如何应用律法的原则。在申命记中，摩西教导以色列如何在应许地把律法的原则应用到实际生活中。我们如今也是一样，我们所处的境遇或许有变化，上帝律法的原则却没变。研读申命记会让我们知道如何把圣经原则应用到新的处境中。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课的内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选一项：

选项1：小组作业

请再读“审视律法”那一节课文，随后研读利未记19章。对于这一章经文中的每一条吩咐，请确定它教导了什么原则，然后讨论我们在现今世界该如何应用这一原则。每个组员至少写一篇短文，至少要论及利未记19章在现今世界的一项应用。

选项2：个人作业

请再读“审视律法”那一节课文，随后研读利未记19章。随后写一篇1-2页的短文，列出这一章经文的每一条吩咐，确定每一条吩咐教导了什么原则，并说明我们在现今的世界该如何应用这一原则。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

⁶⁸ 出20:20。

第3课测试题

- (1) 以色列最有可能是在什么时间离开埃及的？
- (2) 请列出每一卷书的主题：
- (3) 出埃及记可分成哪两大段？这两大段的主题各是什么？
- (4) 出埃及记用哪四个事件来描绘以色列被救赎出埃及的整个过程？
- (5) 在出埃及记中，有两个事件标识出耶和华与以色列建立了关系，这两个事件是：
- (6) 根据利未记，请写出下面五种祭的名字：

_____：与另外一种祭同献的祭

_____：旧约里的一种主要的祭

_____：为补赎需要赔偿的违反律法行为而献的祭

_____：为补赎非故意的违反律法行为而献的祭

_____：庆祝敬拜者和上帝之间的美好关系而献的祭

- (7) 利未记17-27章这一大段教导了以色列如何在日常生活中成为圣洁的典范，这一大段是：
- (8) 我们现今应用旧约律法的四个步骤是：
- (9) 民数记的三大段是_____、_____和_____。
- (10) 请简要说明申命记所记载的摩西的三段讲话：
- (11) 写出埃及记 3:14；利未记 20: 7-8；申命记 6:4-5 凭记忆。

第 4 课

约书亚记至路得记

忠心与不忠心的图景

本课目标

- 到学完本课时，学生应该：
- (1) 能够列出约书亚记至路得记的重要主题。
 - (2) 知道征服迦南地和士师时代的主要事件。
 - (3) 认识到做好领导人交接的预备工作是重要的。
 - (4) 理解约书亚记中的耶和华（或神圣）战争的概念。
 - (5) 把从约书亚记至路得记的信息同现今世界的需要联系起来。

准备

- 通读约书亚记至路得记
- 背诵约书亚记1:8-9

简介

历史书		
神权统治时代	约书亚记至路得记	主前1405-1043年
君权统治时代	撒母耳记至历代志	主前1043-586年
从被掳之地归回	以斯拉记至以斯帖记	主前536-420年

在英文本圣经中，从约书亚记至以斯帖记这些书卷被称作“历史书”。它们记载了从征服迦南地到主前586年耶路撒冷被毁的历史，并继续记载了犹太人开始于主前536年从被掳之地回归的历史。⁶⁹

在希伯来文本圣经中，这些书卷中的大部分（约书亚记、士师记、撒母耳记和列王纪）被称作“前先知书”。“先知书”就是把上帝的信息带给人。这些历史书并不仅仅是记载关乎以色列的有趣的历史故事，而是宣讲上帝给他百姓的信息。

⁶⁹ 在中文本圣经中也是一样。——译者注

在约书亚记和士师记中，上帝教导了他奖赏忠诚，审判不忠诚。在列王纪中，上帝表明，以色列人被掳到异邦是他们逆悖的结果。在以斯拉记和尼希米记中，上帝再次让以色列人确信他没有忘记他们。历史书在表明，上帝对他的百姓是信实的，他以“恒久不变的怜悯”来待以色列。

这些书卷是“带着目的的历史”。它们表明，是上帝在以色列的圣约历史中工作。正因如此，这些书卷对于现今的基督徒很有价值，它们彰显出上帝是如何在人类历史上为成就他自己的目的而工作的。

这些历史书的头三卷记载了以色列的早期历史，即神权统治时代的历史（直接由上帝统治）。由摩西和约书亚作为上帝的代表，这种形态的政府是成功的。可不幸的是，在士师时代，以色列开始对上帝不忠，于是以色列开始出现了社会问题。为了统一国家，就有必要建立君权统治的政府（由君王来统治）。

约书亚记

主题：征服迦南

救赎以色列脱离为奴之地是上帝给他子民的计划，但只是计划的开始。占领迦南是下一步，也是上帝实现了他给亚伯拉罕的应许。在约书亚记中，上帝为以色列争战，带领百姓进入他所应许的安息中。那宏伟的救赎故事起始于出埃及记，在民数记中因以色列的不顺服被耽搁了，如今在约书亚记中又进行下去。

约书亚记表明，当以色列人向上帝忠心的时候，上帝会以信实来待他们。顺服上帝会得到他的赐福，这也是申命记所教导的原则。这在耶利哥战役和记载于约书亚记10章的与五王联盟的战役中得到了彰显。不顺服上帝会遭到他的审判，这在艾城事件中得到体现。就这样，约书亚记预示了以色列后来的历史轨迹。

本书作者是谁？写于何时？

约书亚记这卷书所记载的事件发生在主前1405到1380年间。在这段期间，迦南在名义上是在埃及的控制范围，但埃及却很少直接统治它。结果，在以色列攻击迦南的时候，迦南人却不能联合起来组建军队来抵御以色列人。

约书亚记或许成书于其中所记载的事件发生后不久。约书亚记24:26暗示约书亚是这卷书的作者。后来又有人加上一些经节，来记载书卷作者去世的事，就像申命记一样。⁷⁰

约书亚记概览

征服迦南：约书亚记 1-12 章

渡过约旦河，进入迦南地（书1-5章）

约书亚记一开篇就记载，摩西死后，上帝向约书亚显现。上帝应许说，他会与约书亚同在，正如他此前与摩西同在一样。

⁷⁰ 书24:29-31。

为了预备征服迦南，约书亚派了两名探子去窥探那片土地，尤其是窥探耶利哥。这两名探子得到城中的一位妓女喇合的保护。喇合请求探子在以色列征服耶利哥的时候也保护她。她证明了她对以色列的上帝有信心。这位外邦的妓女得救了，成了旧约中得救是本乎恩也因着信的实例，有份于上帝给以色列的应许，并进入弥赛亚家族世系的先祖之一。⁷¹

从南面进攻迦南地是最直接的路线，但上帝没有让他们这样做，却让约书亚带领众支派渡过约旦河进入迦南地。这个神迹就是以色列人在摩西的带领下过红海的那个神迹的翻版，证实约书亚的确是上帝为他子民拣选的带领人。⁷²

渡过约旦河之后，约书亚重新设立了两个做法来纪念圣约。首先，以色列人已在旷野漂流多年，在这些年间，他们早已把割礼这个惯例丢弃了。过约旦河之后，约书亚命男子受割礼。其次，庆祝逾越节，这是他们在应许地第一次庆祝逾越节。

夺取迦南地（书6-12章）

以色列人征服了迦南地，这表明当以色列人向上帝忠心时，上帝就使他们胜过仇敌。他们遵从了上帝的指导，绕耶利哥城行军，他们就大获全胜。然而，因着亚干犯罪，以色列在进攻比耶利哥小得多的艾城时，却被击败了。亚干受到惩处后，上帝使以色列人胜利地夺取了艾城，紧接着又夺取了伯特利。

基遍人的故事足以给领导者作前车之鉴。上帝的计划是要让约书亚全数击败迦南人。迦南地有一座城，名叫基遍，基遍城的首领装来自远方，欺骗了约书亚。而约书亚没有寻求上帝的带领，就贸然与基遍人立约。⁷³这是个愚蠢的决定，给几百年后大卫执政的时代带来极大后患。⁷⁴

这个条约甫一定立，迦南地的南方诸王就来攻击基遍了，因着条约的束缚，以色列前来救援基遍。上帝为以色列争战，那一天，“日头停留，”上帝降下冰雹在以色列人仇敌的身上。上帝的大能庇护他的百姓，这样的主题在约书亚记10章里反复出现：

- “耶和华使他们……溃乱”；
- “耶和华……降大冰雹”；
- “耶和华将亚摩利人交付……”；
- “是因耶和华为以色列争战”

等等。以色列人战胜迦南人是凭着上帝的大能，而不是凭他们自己的力量。

约书亚记11章记载了以色列人胜利夺取迦南地北部的大致过程。到12章结束的时候，以色列已控制了迦南地的大部分地方，征服迦南大约共耗时七年。

⁷¹ 太1:5。

⁷² 约书亚记3-4章；请把这段经文与出埃及记14-15章相对比。尤其请留意书4:14。

⁷³ 书9:1-27。

⁷⁴ 撒下21:1-14。

以色列人在迦南地定居下来：约书亚记 13-24 章

把土地分给各支派（约13-21章）

以色列已经有效地控制了这片土地，然而在个别地方仍有本地人在负隅顽抗。完全征服迦南地的责任被交给各个支派。可不幸的是，根据士师记的记载，这些支派并没有完成这个使命。

约书亚记14-19章记载了分地给各支派的情况。对以色列历史尤为重要，他们设立了六座“逃城”，并把四十八座城市分给利未人。设立逃城是为了给过失杀人的人提供保护。⁷⁵凡逃到逃城的人即受到保护，那被杀之人的家人不得进入逃城来复仇。同时，犯过失杀人罪的人要留在逃城，直等到大祭司死去为止，这表明，人的生命在摩西律法中是有着极高价值的，就是因偶然因素而死的人都会被认真对待。

利未人没有分到土地为产业。他们遍布于整个国家，住在所有人中间，好为他们提供属灵上的指引。

在那片土地上服侍上帝（书22-24章）

这一段一开始讲述了一个故事，用实例说明了整个国家的合一。以色列不是各个独立支派的联邦，而是一个合一的国家，服侍着一位上帝。约书亚记23章和24章记载了约书亚最后一次挑战百姓。约书亚在重申圣约的仪式中呼吁以色列人再次向上帝委身，那种场景让人回忆起记载于申命记中的摩西的最后讲话。这卷书在结尾处记载了约书亚在110岁去世。

► 如果你是教会带领人，你如何让教会预备好接受另一个人接替你作教会带领人？请讨论交接工作的实际步骤。

在申命记即将结束的时候，摩西按手在约书亚身上，来表示他把领导工作移交给约书亚。而在约书亚记即将结束的时候，却没有清楚记载约书亚把领导工作移交给谁。约书亚记记载了这样一句话：“约书亚在世，和约书亚死后那些知道耶和华为以色列人所行诸事的长老还在的时候，以色列人侍奉耶和华”⁷⁶。这暗示了此后要出问题，那些问题就记载在士师记里。士师记一开始的记载让我们看到，约书亚的价值观没有传承给下一代。

申命记	约书亚记
在结尾处有一次重申圣约的仪式（29-32章）	在结尾处也有一次重申圣约的仪式（23-24章）
在结尾处记载了伟大领导人摩西之死	在结尾处也记载了伟大领导人约书亚之死
做好了领导人转换的预备	没有做好领导人转换的预备

⁷⁵ 民35:9-15。

⁷⁶ 书24:31。

申命记20章对耶和华战争或圣战做出了规定，并对以色列在战争中的行为规范给出了指导方针。

近年来，关于上帝吩咐以色列人毁灭迦南人的讨论又热起来，有两个因素导致了这种情况。首先，怀疑论者以这个吩咐为论点坚持说耶和华是嗜血的神祇，应被谴责，而不应得到敬拜。其次，伊斯兰教圣战的兴起、纳粹对犹太人的大屠杀以及发生在卢旺达和波斯尼亚等地的种族灭绝事件也在某些基督徒的心中唤起这样的问题：“伊斯兰教圣战和上帝在约书亚记中所吩咐的圣战是一样的吗？在当今世界，个别穆斯林以安拉的名义犯下了令人发指的罪行，旧约中的以色列是否也一样呢？”

这个问题太大了，不是这样一篇概览性的短文可回答清楚的，然而，有几项原则是我们在研读约书亚记的时候该考虑的。⁷⁷

1. **耶和华战争反映了上帝的公正。**迦南人（像所有人一样）都是罪人，都在上帝公正的审判之下。让人称奇的不是上帝为何要毁灭迦南人，而是他为何存留世上的其他人，这倒是该辩论一下的问题。⁷⁸ 世上的所有人都该受到上帝的审判。

从喇合向以色列的探子所作的见证来看，迦南人听说了上帝的大能。⁷⁹ 但除了喇合之外，迦南人既不悔改，也不转向上帝。上帝愿意存留喇合的性命（后来又存留了尼尼微人的性命），这表明迦南人若悔改的话，上帝或许会以怜悯待他们的。

2. **耶和华战争反映了上帝对全地拥有主权。**应许地（就像全世界的其它地方一样）原本属于上帝。不是上帝从迦南人手里“夺去了”土地，这片土地原本就是上帝的，他选择给谁就给谁。在古代近东，所有的战争都被看成是圣战，是神祇之间的战争。⁸⁰ 耶和华在埃及降下的那些灾难证明他比埃及的神祇更大；以色列攻破迦南人的城市证明耶和华比迦南人的神祇更大。以色列对迦南的战争是对迦南的神祇的战争。以色列得胜了，这彰显了上帝对全世界拥有主权。
3. **耶和华战争反映了上帝的圣洁。**圣洁的上帝试图保护他的子民免受迦南人拜偶像习气的侵染。这是个严重的问题，我们可以从士师记的记载看出这一点来。以色列人没过多久就被存留下来的迦

⁷⁷ 如想更多探究这个问题，请读下面这两本书：

Stanley Gundry, *Show Them No Mercy: Four Views on God and Canaanite Genocide*, Zondervan, 2003.

Paul Copan, *Is God a Moral Monster?: Making Sense of the Old Testament God*, Baker Books, 2011.

这两本书不知有没有中译本，待查。——译者注

⁷⁸ Daniel Gard in Stanley Gundry, *Show Them No Mercy: Four Views on God and Canaanite Genocide*, Zondervan, 2003, p. 140.

⁷⁹ 书2:9-11。

⁸⁰ 古代亚述帝国的有些艺术品存留至今，这些艺术品既描绘了君王，也描绘了亚述帝国的神祇阿舒尔向着仇敌作弯弓搭箭状。亚述的君王得胜了，就被看成是阿舒尔得胜了。也请参见撒下5:2，这节经文记载道，非利士人把他们战胜以色列解释成大衮战胜了耶和华。

南人的神祇吸引过去了。只有全然灭掉迦南人才能保护以色列人，使他们不致走上背弃信仰的道路。约书亚记所记载的圣战把上帝的圣洁本性教导给以色列人和列国的人。

4. **耶和华战争反映了上帝的爱。**从创世记3:15开始，一直到整个旧约结束的地方，都记载着上帝的目的是通过亚伯拉罕的家族世系差派弥赛亚来到世人中间。亚伯拉罕和他的后裔之所以蒙上帝赐福，是因为上帝要通过他们来赐福给世上的万族。为了实现这个目的，上帝必须保护以色列人免受迦南人拜偶像习气的侵染。灭掉迦南人似乎很难，但它的确反映了上帝为世上万族所定下的出于爱的目的。

耶和华战争是历史特殊时期发生的事件，不是现今基督徒当效仿的。我们绝不能用它来为那些现今以宗教的名义而做出的暴行来辩护。就是摩西律法也把应许地之外的战事和应许地之内的战事区分开来。现今，谁也没有处于当年以色列在征服迦南地的处境中⁸¹。就像我们在“审视律法”那一节所看到的那样，我们也必须透过基督降临的镜片来看待约书亚记。

最后，我们也回应一下怀疑论者的论调，我们必须指出，这不是种族清洗，而是反对偶像崇拜的宗教战争。关于上帝，没有“中间立场”可言，一个人要么凭信心转向上帝，要么在逆悖中拒绝上帝。那些拒绝上帝的人（无论是在旧约中还是在新约中）都迟早要面对终极审判。

以色列后来也转向了偶像崇拜。上帝对他自己的这些子民做出了回应，向他们宣战⁸²。针对迦南人的战争是可怕的，但却不是种族灭绝。约书亚记所记载的战争无论让我们多么不舒服，它都反映了上帝的圣洁、公义和慈爱，上帝断不以有罪的为无罪。

士师记

主题：以色列背弃信仰

士师记开篇的时候，各支派齐心协力征服迦南。士师记结束的时候，有便雅悯支派的人犯了大罪，随后，有支派陷入内战的泥淖中。士师记开篇的时候，百姓服侍上帝，士师记结束的时候，以色列背弃信仰了，社会大乱。

士师记2:6-11这几节经文总结了以色列衰败的根源。根据约书亚记的记载，以色列在迦南取得了伟大的胜利，并且约书亚记的结尾处也记载了一次重申圣约的仪式，但很快以色列就陷入背弃信仰的光景中，正如士师记所记载的那样。士师记有七次记载说：“以色列人行耶和华眼中看为恶的事。”⁸³

以色列这样悲惨地衰败了，其因由到底是什么呢？士师记这卷书用两句话回答了这个问题⁸⁴。首先“以色列没有王”。士师记或许成书于王国时代的早期，它是在表明以色列需要有个王来把它统一起来。其次，“各人任意而行”。以色列没有合一起来忠心顺服上帝，而是各人偏行己路。

⁸¹ 申20:10-18。

⁸² 见申28:25；哀2:5；摩9:7-8。

⁸³ 士2:11；3:7，12；4:1；6:1；10:6；13:1。

⁸⁴ 士17:6；19:1；21:25。

而士师记的写作目的就是要显明，以色列背弃信仰有什么结果。士师记反复记载上帝因着以色列人的罪把他们“交”在仇敌的手中。记载于申命记27-28章咒诅在士师记中应验了。

本书作者是谁，写于何时

士师记所记载的历史涵盖了从主前1380到1050这三百多年里所发生的事件。这卷书本身没有说明谁是作者，但犹太人传统上以为是撒母耳写了士师记。士师记可能写成于王国时代的早期，在大卫王从耶布斯人手中夺取耶路撒冷之前。⁸⁵

什么是士师？

“士师”不是现代法律意义上的审判官。也不是像君王那样的政治上的首领，更不是像祭司那样的宗教上的长老。士师是上帝所特选的军事统帅，为的是拯救他的百姓脱离压迫。士师只统治个别支派，而不是整个国家。士师的统治或许彼此重叠，一位士师统治一个支派或一组支派，同时另一位士师统治另一个支派或另一组支派。

士师记概览

以色列人背弃信仰，根源何在？（士 1:1 - 3:6）

在士师时代，以色列各支派控制着山地，而迦南人则控制着沿海地区；以色列人没能在约书亚的带领下完成征服迦南地的大业。为什么没能完成呢？士师记给出了两个原因。士师记1：19让我们看到人的因素。犹大“不能赶出平原的居民，因为他们有铁车。”从人的眼光来看，迦南人太强大了，犹大胜不过他们。

我们也许会问：“上帝岂不比迦南人的铁车更强大吗？”士师记2章揭示出一个深层次的原因，来解释为何以色列没有完全征服迦南。早在征服大业如火如荼的时候，以色列就没能完全顺服上帝。上帝因他们不顺服而审判了他们，在这片土地上留下一些迦南人，作以色列人“肋下的荆棘”，也是为试验他们。⁸⁶

背弃信仰，复得拯救，循环往复（士师记 3:7 - 16:31）

以色列人背弃信仰，然后得拯救，又背弃信仰，又得拯救，这些章节记载了六次这样的循环往复。这个模式是在士师记2章引入的，随后又以各位士师的生命为纲逐次记载。

- 以色列人“行耶和华眼中看为恶的事。”
- 耶和华“将他们付与四围仇敌的手中。”
- 他们“极其困苦”，并且向上帝呼求。
- 耶和华兴起士师，“拯救他们脱离仇敌的手。”⁸⁷



⁸⁵ 士1:21。
⁸⁶ 士2:1-3，20-23；3:1-4。
⁸⁷ 士2:11-18。

士师记表明，士师的素质也在稳步下降。士师记没有说第一位士师俄陀聂有什么负面的东西。“耶和华的灵降在他身上”，他就蒙上帝所重用，拯救以色列人⁸⁸。然而，后面的士师的素质就比俄陀聂差了。

以笏设计方才取胜⁸⁹。底波拉是一位忠心的领导者，但她所做的胜利凯歌却揭示出一个四分五裂彼此争雄的国家。⁹⁰

基甸不肯相信上帝呼召了他，他要上帝给他三个神迹来确认。他后来把以色列人带入错误的崇拜当中。⁹¹

士师记没有说上帝“兴起了”耶弗他，这一点与前面的几位士师不同。他是百姓选出来带领基列人的。耶弗他把上帝看成了他可以与之做交易的一位神祇，他为了获得上帝的帮助许了一个愚蠢的愿。⁹²

至于最后一位士师参孙，他只不过是上帝心目中理想领导者的影子而已。他许了拿细尔人的愿，却没能守住，还与迦南人有不道德的联系。最后，他在死的时候比以往活着的时候更为成功。⁹³

上帝使用了这些士师拯救了他的百姓。然而，从士师记的全貌来看，以色列正在稳步地走向衰败，属灵上背弃信仰，道德上日趋败坏，社会也越来越混乱不堪。

以色列的社会走向崩溃（士师记 17 - 21 章）

士师记最后这一部分记载了两个事件，借以说明以色列的社会正在逐步走向崩溃。第一个事件是但支派的人抢夺米迦的神像，带走了他的祭司，这个事件表明以色列的宗教生活已然破败⁹⁴。上帝审判迦南人，是因他们犯了拜偶像的罪，而今以色列人也犯了这个罪。为何会出现这等属灵上的败坏呢？“那时以色列中没有王，各人任意而行。”⁹⁵

另一个事件颇为恐怖。一位利未人的妾被奸污并被杀害，让人回想起所多玛和蛾摩拉的历史。迦南人所犯的那些淫乱和暴力的罪，以色列人也犯了。以色列人对便雅悯人的暴行做出了回应，于是一场内战爆发了。为何会出现这等道德和社会上的败坏呢？“那时以色列中没有王，各人任意而行。”⁹⁶

路得记

主题：在背弃信仰的时代持守忠诚

有两句话表明路得记在旧约历史上何等重要。首先，路得的故事发生在“士师秉政的时候”。⁹⁷这说明在背弃信仰的时代，却有一位年轻的女子对上帝保持忠心。令人称奇的是，这位美德的楷模是一位摩押

⁸⁸ 士3:9-11。

⁸⁹ 士3:12-30。

⁹⁰ 士 4-5章。

⁹¹ 士6-8章，尤其是8:22-27。

⁹² 士11:1-40。

⁹³ 士13-16。

⁹⁴ 士17-18。

⁹⁵ 士17:6。

⁹⁶ 士21:25。

⁹⁷ 得1:1。

女子。在士师记结尾的地方，以色列已堕入混乱当中，而在这样的时候，却有一位摩押女子对耶和华忠心。

其次，波阿斯和路得生了一个儿子：“就给孩子起名叫俄备得，这俄备得是耶西的父，耶西是大卫的父。”⁹⁸ 这样一来，路得就是大卫的曾祖母，她在以色列的国史上自然是重要的。

路得记：一出四幕剧

第一幕：拿俄米和路得回到伯利恒（路得记 1 章）

路得记一开篇就用一小段文字来给出人物和背景，颇似短篇小说的写法。当时的背景是“士师秉政的时候”，地点是伯利恒和摩押。主要人物是普普通通的以色列人和摩押人。

犹大地闹饥荒的时候，以利米勒为了逃荒来到摩押。他们在那里住了十年。在这十年间，以利米勒的两个儿子都娶了摩押女子为妻。三个男人相继过世，拿俄米准备只身回到伯利恒去。

一个儿媳妇俄尔巴留在了摩押。另一位儿媳妇路得却坚持要和婆婆拿俄米回伯利恒去。路得说了一句没有时限的承诺，她承诺说要和拿俄米一同生活，死在同一个地方，并且说要服侍以色列的上帝。

这两位女子就这样回到伯利恒，然而拿俄米请求当地人不要叫她拿俄米（意思是“甜”），而要叫她玛拉（意思是“苦”），因她实在是受了太多苦了。

第二幕：路得与波阿斯相遇（路得记 2 章）

多亏有不可割尽田角的律法⁹⁹，路得才能得到粮食来养活拿俄米和她自己。她“恰巧”在波阿斯的田里捡麦穗，而波阿斯是她已故的公公以利米勒的亲戚，颇为富有。

波阿斯见路得在他的田间捡麦穗，就安排人保护她，并且吩咐仆人多留一些麦穗给他。看上去波阿斯和路得见面纯属巧合，但拿俄米却从中看到了上帝的手¹⁰⁰。她告诉路得在收割大麦和小麦的季节只在波阿斯的田间捡麦穗。

第三幕：路得向波阿斯求婚（路得记 3 章）

波阿斯是以利米勒的近亲，因而可以按旧约利未婚¹⁰¹的传统成为以利米勒家人的“族亲赎家”。以色列人在得迦南地为业后，每家均分有田地，作为永久田产，传给后代。若有人在困难时日被迫变卖自家田产，族亲赎家就有责任把田产赎回来，归还给原所有者。拿俄米希望波阿斯能成为这位族亲赎家，才想出让路得向波阿斯求婚这个计划。

⁹⁸ 得4:17。

⁹⁹ 利19:9；23:22。

¹⁰⁰ 得2:20。

¹⁰¹ 一个男人去世后，他的同宗近亲为了延续已去世男人的家名与财产与其遗孀成婚，是为利未婚。路得记4：6所说的那位未提名的亲戚不想与路得成婚，因他不想看到自己的财产权受损害。

路得在波阿斯的打麦场做了一件礼仪性的事情，借此向波阿斯求婚。波阿斯欣然答应了路得的请求，只是他说，还有一位亲戚比他更近。要给这位亲戚一次机会，来赎拿俄米的财产。

第四幕：波阿斯成了路得的族亲赎家（路得记 4 章）

第二天上午，波阿斯来到商讨事务的城门口。当那位近亲走过时，波阿斯告诉他说，有一个把从前属于以利米勒的田地买回来的机会。这位圣经上未提名的亲戚想要买回这份田产。可波阿斯进而告诉他，要买回田产，就必须要和路得结婚。听闻至此，那位亲戚放弃了这次机会，因为他不想让自己的产业“受亏损”。他若与路得结婚，他与路得所生的孩子就必须继承路得前夫的名字和产业。这样他自己的家产就会被分出一些，他子女的产业就会受到影响。他放弃了这个机会，是为了保护他自己的家产。

这样一来，波阿斯就顺理成章地和路得结婚了。上帝赐给他们一个儿子。在书卷结尾处，拿俄米成了中心人物。她曾失去两个儿子，而今，她却怀抱着路得和波阿斯的儿子。

路得记表明，就是在看上去像是偶然的事情上，上帝也有他的主权。旧约中有另一卷书也是这样，那就是以斯帖记。以斯帖记也是短篇故事，也描写了一位在艰难处境中的女子如何保持忠诚。路得遂成为大卫的曾祖母，最终也成了耶稣基督的一位祖先。

结语

新约中隐含的约书亚记至路得记

在新约中，耶稣这个名字是希伯来文名字约书亚的希腊文形式。正如约书亚带领上帝的百姓出埃及，进入迦南，耶稣也带领上帝的百姓脱离罪的捆绑，进入安息。¹⁰²

尽管在士师时代，以色列的社会崩坏，有些士师却在希伯来书11章被当作信心的楷模。基甸、巴拉、耶弗他都因着他们信上帝而得到嘉许，甚至参孙都在其列。尽管这些人没有总是把他们的潜力都活出来，但上帝却通过他们成就了他自己的目的。

耶稣的家谱共提到了四位女子，而路得就是她们当中的一位¹⁰³。这位以色列人的寡妇、摩押女子因着忠信在弥赛亚的祖先世系中有了个地位。路得和马利亚有几点相似之处。两者都是在伯利恒生了儿子。两者都是卑微的女子（一位是摩押女子，另一位是未婚先孕的女子），却也都是对上帝忠心的女子。两者的生命均彰显出上帝赐福给对他忠心的人。

这些书卷都证明了申命记所提出的种与收的原则。约书亚记和路得记表明上帝赐福给忠心的人。士师记表明上帝的审判会临到逆悖之人的身上。

约书亚记至路得记如今仍对我们讲话

在受到伊斯兰教和基督教之间的冲突撕裂的国家，教会持续不断地要面对圣战这一问题。这些国家的基督徒应该仔细学习一下“审视圣战”那段文字提出的原则，并审视一下现今的冲突。

¹⁰² 来4:1-11。

¹⁰³ 太1:5。

从更大的范围来讲，现今的基督徒都要面对忠心与不忠心的问题，这也是约书亚、路得和士师时代的百姓所面对的问题。如今，我们没有生活在神权统治的体制下，上帝不会像在旧约当中那样立刻对世事做出明显可见的反应，但这绝不意味着不忠心就不会得到审判，也绝不意味着忠心不会得到奖赏。圣经给出了约书亚和路得的正面模型和参孙的反面实例，这一切都在提醒我们，如今上帝仍在寻找对他忠心的子民。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课的内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选一项：

选项1：小组作业

在小组中，让每一位组员研究一下下列士师中的一位：基甸、底波拉、耶弗他和参孙。然后讨论一下每一位士师的长处与短处。

选项2：个人作业

就某位士师的生平写一篇讲章。请证明上帝是如何通过这一位士师来成就他自己的目的的。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第4课测试题

- (1) 在希伯来文圣经中，历史书卷被称作什么？
- (2) 请给“神权统治”下一个定义。
- (3) 请列出每一卷书的主题：
- (4) 约书亚记可被分为哪两大部分：
- (5) 约书亚记的主要写作目的是什么？
- (6) 设立逃城的目的是什么？
- (7) 请列出在研究约书亚记中的耶和华战争要考虑哪四个原则。
- (8) 士师记的主要写作目的是什么？
- (9) 在士师记中，以色列人经历了好几个背弃信仰与得蒙拯救的循环，每一个循环有哪四个环节？
- (10) 请给“利未婚”下一个定义。
- (11) 写出约书亚记 1:8-9凭记忆。

第 5 课

撒母耳记至历代志

以色列君主政体的兴衰

本课目标

到学完本课时，学生应该：

- (1) 能够说出撒母耳记、列王纪和历代志的主题大纲。
- (2) 了解以色列历史上的重要君王。
- (3) 认识到列王纪和历代志之间在概要上的相似关系。
- (4) 理解申命记神学在以色列历史上是如何应验的。
- (5) 领会历代志所蕴含的希望的信息。
- (6) 把撒母耳记、列王纪和历代志的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读撒母耳记上下、列王记上下和历代志上下。
- 背诵列王纪上9:4-7和历代志下7:13-14。

简介

撒母耳记和列王纪详细追溯了以色列君主时代的历史。撒母耳记上讲述了以色列君主政体的开始和扫罗作王的历史。撒母耳记下追溯了大卫作王的历史。在两卷列王纪里，诸位邪恶的王把以色列带向背离信仰的境地。申命记27-28章所应许的审判被倾倒在以色列民族，作为给他们的报应。到列王纪下行将结束的地方，北国业已灭亡，犹大已被掳到巴比伦。

历代志所记载的是同一段时间的历史，但视角不同。历代志是被掳归回之后写成的，它从救恩历史的角度来看待以色列历史，并且看到了上帝为他百姓定出的恒久不变的目的。历代志让上帝的百姓确信他们是有希望、有未来的。上帝并未忘记他与百姓所立的约。

- 以色列人求撒母耳立一个王，他们这样做错了吗？在你们的讨论中，请考虑到撒母耳记上8:6-22和申命记17:14-20。

撒母耳记上

主题：以色列君主政体的肇始

撒母耳记上追溯了从以色列的最后一位士师撒母耳过渡到第一位君主扫罗这段时间的历史。它涵盖的年份从主前1100年至1011年，因而也包含以色列君主政体早年的历史。在神权政体中，上帝会通过士师和

先知直接说话，但从这个时候开始，以色列将不再是神权政体，而是由一位君王统治。摩西曾在预言中描述了以色列当寻求怎样的一位王。而扫罗和他的继任者离上帝所计划的王的样子相差甚远，而且在摩西的预言和诸王出现劣迹之间相距的时间并不长。撒母耳记上让我们看到第一位君王的应许，以及这位君王作为上帝的受膏者没能实现他的潜力，结局悲惨。

撒母耳记上概览

过渡到君主政体（撒上1-15章）

从士师秉政过渡到君主政体这段历史开始于撒母耳的故事。撒母耳是从小就被他敬虔的母亲哈拿奉献给上帝作拿细尔人的¹⁰⁴。他小时候就被带到圣殿里，在祭司以利的手下服侍上帝。

这个过渡期包含如下这些场景：

上帝呼召撒母耳，并审判了以利和他的家庭（撒上1-3章）

撒母耳记上1-7章让我们看到以色列仍在衰落当中，其实早在士师记所记载的那个时代，以色列就开始衰落了。甚至祭司职分都败坏了，以利的两位儿子辱没了他们祭司的职分，生活淫乱败坏，滥用祭物¹⁰⁵。结果，上帝通过撒母耳给他带来审判的信息。

非利士人掳走约柜（撒上4-7章）

以色列并没有珍视圣约，这点可从他们如何对待约柜看得出来。当有非利士人来攻击以色列人的时候，以色列人把约柜抬到战场上，他们以为这圣物可保佑他们获胜。然而，由于以色列已经背弃信仰，上帝没有保护他们。约柜被非利士人掳走了，并且留在他们那里达七个月之久。约柜给非利士人带来疫病，他们才把约柜送还到伯示麦。

拣选扫罗作王（撒上8-12章）

撒母耳在年纪老迈的时候指派他的两个儿子作士师，统治以色列。可不幸的是，撒母耳的儿子也像以利儿子一样不忠心。以色列的长老对此颇为不满，他们于是请求撒母耳为他们膏立一个王。而摩西几百年前曾预先指示要立“耶和华你上帝所拣选的人”¹⁰⁶为国王，此时，上帝对撒母耳所说的话却是：“他们不是厌弃你，乃是厌弃我，不要我作他们的王”¹⁰⁷。这两者之间就出现了张力。

关键似乎在于那些长老请求立王的动机：“现在求你为我们立一个王治理我们，**像列国一样。**”¹⁰⁸ 摩西所预见的是，有那么一天，一个王被立，是出于上帝的计划，而以色列人的动机却是他们要像列国一样。不幸的是，以色列的诸王会带领这个国家走上周围诸国的道路。以色列至终的确会变得“像列国一样”敬拜偶像，“像列国一样”社会不公。

¹⁰⁴ 撒上1:10-11；民6:1-21。

¹⁰⁵ 撒上2:12-25。

¹⁰⁶ 申17:15。

¹⁰⁷ 撒上8:7。

¹⁰⁸ 撒上8:5。

扫罗作王的早期（撒母耳记上13 - 15章）

一开始，扫罗简直就是理想君王。他在被拣选时表现得很谦卑，在与非利士人作战获胜时，他也特别高兴。然而，有三件事让人看出在扫罗的心中有些根深蒂固的问题。

- 扫罗不是祭司却顶替撒母耳献祭。当撒母耳质问他时，他却反过来指责撒母耳。¹⁰⁹
- 扫罗起誓过于鲁莽，几乎害死约拿单。¹¹⁰
- 上帝命令扫罗把亚玛力人尽行杀灭，但扫罗却没有遵从。当撒母耳质问他时，扫罗却归咎于百姓。¹¹¹

这之中的每一个场景都证明，扫罗没能成为摩西在申命记里所描述的那一位王。结果，上帝的审判临到扫罗，并且让撒母耳把审判的信息带给扫罗：“你既厌弃耶和华的命令，耶和华也厌弃你作王。”¹¹²

扫罗衰微，大卫兴起（撒母耳记上16 - 31章）

撒母耳记上的上半部分追溯了以色列从神权统治过渡到君主统治的历史，而下半部分则追溯了从扫罗作王过渡到大卫作王的历史。

大卫的出场（撒母耳记上16 - 17章）

撒母耳记上用三个场景引大卫出场。首先，大卫被膏抹，这个场景强调了作为君王内心的光景很重要。在百姓看来，扫罗像国王；在上帝看来，大卫像国王。¹¹³

第二个场景引入扫罗和大卫的关系。上帝已厌弃扫罗作王，并且开始有恶魔来搅扰扫罗。因为众人皆知大卫善于弹琴，大卫就被选招来为扫罗弹琴，来安抚他烦乱的心。¹¹⁴

第三个场景讲到大卫战胜非利士人的巨人歌利亚。扫罗变得越来越骄傲自负，在这个背景下，这个场景让人看到大卫是在谦卑地依赖上帝。¹¹⁵

扫罗与大卫之间的冲突（撒母耳记上18 - 27章）

大卫杀死歌利亚后，百姓对他大加称赞，扫罗越来越嫉妒大卫，把他看成是竞争对手。已被厌弃的扫罗王和上帝拣选的大卫王之间的冲突的过程包括如下四个场景：

- 大卫与约拿单之间的友谊日渐加深（撒母耳记上18章）
- 扫罗屡次想要杀害大卫（撒母耳记上19 - 20章）
- 大卫逃离扫罗，不忍伤害“耶和华的受膏者”（撒母耳记上21 - 26章）

¹⁰⁹ 撒母耳记上13:8-14。

¹¹⁰ 撒母耳记上14:24-46。

¹¹¹ 撒母耳记上15。

¹¹² 撒母耳记上15:23。

¹¹³ 撒母耳记上9:1-2；16:7。.

¹¹⁴ 撒母耳记上16:14-23。

¹¹⁵ 撒母耳记上17。

- 大卫在非利士人中间暂时避难（撒下27章）

扫罗和他的众子战死沙场（撒下28-31章）

扫罗衰败的最后一步就是他在即将与非利士人开战之前去拜访隐多珥的一位女巫。他从前曾努力废除巫术，如今他却求问女巫¹¹⁶。撒母耳出现了，并且向他宣告了审判的信息。非利士人会打败以色列人，并且扫罗和他的儿子会战死沙场。正如撒母耳所预言的那样，次日，扫罗和他的众子战死。撒母耳记下一开篇，大卫登基作王。

撒母耳记下

主题：大卫作王的时期

大卫在三十岁时在以色列作王。撒母耳记下载了从主前1011年至971年的历史，从扫罗之死记载到大卫之死。这卷书记载了大卫在作王的早期颇为成功，他后来与拔示巴犯下奸淫罪，带来悲惨的后果。

撒母耳记下概览

大卫崛起，执掌王权（撒下1-4章）

撒母耳记下一开篇就记载到大卫听到扫罗的死讯后作何反应。得知仇敌战死，他没有欣喜若狂，而是悼念扫罗，并严惩前来为杀死扫罗而邀功请赏的亚玛力人。大卫被膏立成为犹大王；扫罗的儿子伊施波设被加冕成为以色列王。撒母耳记下3:1记载说：“扫罗家和大卫家争战许久。”七年以后，伊施波设被他手下的两位军长杀死，大卫遂成为以色列全境的君王。

大卫的繁荣岁月（撒下5-9章）

大卫在他作王的早些年还是成功的。从军事成就上来讲，大卫守住了以色列的边界。从政治成就上来讲，内战过后，他统一了以色列。他把国都从南部城市希伯伦迁至更接近国土中心的城市耶路撒冷，政治上的紧张得到缓解。

更为重要的是，在这些年里，大卫在属灵上也颇为成功。撒母耳记下7章是旧约历史中重要的一章。上帝在他与亚伯拉罕和摩西所立的约的基础上与大卫立约。大卫之约包含如下这些应许：

- 上帝会为以色列预备安全的住所（7:10-11）。
- 上帝会兴起大卫的儿子来建圣殿（7:12-13）。
- 上帝会坚定大卫的国位，直到永远（7:13）。
- 上帝会和大卫的后裔建立父子关系（7:14）。
- 上帝的慈爱永不离开大卫的后裔（7:14-15）。

这个约对于理解以色列的历史很重要。列王纪上下所隐含的一个问题是：“为什么不再有像大卫一样的王在王位上？”在以色列看来，上帝似乎忘记了他与大卫所立的约。列王纪上下也回答了这个问题。

¹¹⁶ 撒下28:8-10。

大卫之约对于新约历史也颇为重要。四福音表明耶稣基督的降临彻底成就了大卫之约。¹¹⁷

大卫犯罪极其后果（撒下 11 - 24 章）

撒母耳记下11章记载了一个悲剧性事件，他在作王的期间于是有了污迹。大卫与拔示巴犯下了奸淫罪，却谋杀了乌利亚，企图借此掩盖罪证。撒母耳记下余下的章节都在表明上帝对大卫的审判。在撒母耳记下7:15中，上帝曾应许说：“我的慈爱仍不离开”，这个福分是圣约关系的一部分。在撒母耳记下12:10中，上帝也应许说：“刀剑必永不离开你的家”，这个审判也是圣约关系的一部分。与上帝所立的约让我们向上帝负责。

审视罪与信徒

大卫与拔示巴的故事是旧约历史的一个污点。有人相信上帝的儿女不会故意犯罪，这是上帝给他儿女的呼召，对于有这样信念的人来说，大卫与拔示巴的故事尤为难以接受。我们不相信信徒必然会堕入罪中，然而大卫的故事却表明上帝的儿女是可能堕落的。对于信徒来说，这个故事教导了极有价值的功课。它让我们看到，信徒若堕入故意犯罪的地步，他该怎么做才好。

(1) 我们必须认罪。

扫罗犯罪时，撒母耳责备了他，可扫罗却试图辩解（“你也不照所定的日期来到……”）。¹¹⁸ 大卫犯罪时，有拿单来责备他，大卫马上承认道：“我得罪耶和华了。”¹¹⁹ 可见，追随上帝心意的大卫和被上帝厌弃的扫罗是不一样的。

无论我们犯了像奸淫这样的“大罪”，还是像传播流言这样的“小罪”，我们若不认罪，就不能得到上帝的赦免。我们有时也会像扫罗一样为罪辩解、甚至把罪说成是“错误”或“软弱”，借此否认犯罪。然而，当上帝启示说我们犯了罪时，我们就必须认罪，并寻求上帝的赦免。

(2) 我们必须认识到罪是严重问题。

扫罗僭越祭司的职分献祭之后，撒母耳责备了他。可扫罗却把这看成是很小的过错。他说：“我就勉强献上燔祭。”¹²⁰

当拿单责备大卫时，大卫意识到，他所犯的罪是个严重问题，这不仅仅是基于他所做的事情本身。他犯了严重的罪，是因为他所得罪的那一位是上帝。“我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候，显为公义，判断我的时候，显为清正。”¹²¹

我们若意识到，我们犯罪是得罪上帝自己，我们就明白了没有什么罪是“小罪”。上帝之所以说：“唯有犯罪的，他必死亡。”¹²² 其原因就在于此。我们必须意识到犯罪是严重问题，犯罪就该死亡。

¹¹⁷ 太1:1。

¹¹⁸ 撒下13:11。

¹¹⁹ 撒下12:13。

¹²⁰ 撒下13:12。

¹²¹ 诗51:4。

¹²² 结18:20。

(3) 我们必须相信，我们会得到上帝的赦免。

大卫祷告道：“求你用牛膝草洁净我，我就干净。求你洗涤我，我就比雪更白。”大卫深知，他是故意犯罪，这样的罪是没有什么祭物可以赎洗的。然而，他把自己完全置于上帝的怜悯之下：“你本不喜爱祭物。若喜爱，我就献上。燔祭你也不喜悦。上帝所要的祭，就是忧伤的灵。上帝啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。”¹²³ 大卫悔改了，他相信有一位满有恩慈的上帝会赦免他的罪。

在新约中，约翰也写到：“我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。”¹²⁴ 作为基督徒，我们不必堕入罪中。然而，我们若犯了罪，约翰也给了我们一个好消息，我们有一位中保。

大卫有可能在写了诗篇51篇之后不久写了诗篇32篇。大卫在诗篇51篇中承认了自己的罪，他在诗篇32篇中因上帝的赦免而喜乐。“得赦免其过、遮盖其罪的，这人是有福的。……我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶。我说，我要向耶和華承认我的过犯，你就赦免我的罪恶。”¹²⁵

(4) 我们必须明白，我们会为罪付上长期的代价。

大卫悔改了，上帝也赦免了他。他与拔示巴在一起所过的那一夜为他此后作王的日子烙上了严重的后果。他的儿子暗嫩奸污了同父异母的妹妹他玛。大卫所宠爱的儿子押沙龙发动政变。便亚悯人示巴聚众造反。大卫临终时，他的几个儿子为王位明争暗斗。刀剑果然没有离开大卫的家。甚至耶稣的家谱都记载了这么一句：“大卫从乌利亚的妻子生所罗门。”¹²⁶ 让人想起大卫犯过的这个罪。大卫的经历提醒我们罪会带来何等可怕的后果。

我们切不可对罪掉以轻心。保罗曾警告说：“不要自欺，上帝是轻慢不得的，人种的是什么，收的也是什么。顺着情欲撒种的，必从情欲收败坏。”¹²⁷ 我们若意识到罪是多么严重的问题，以及我们会为罪付上何等惨痛的代价，我们就会更有可能在面临引诱试探时站立得稳。

列王纪上下

主题：以色列诸王的失败

在撒母耳记下7章，上帝应许说他会为以色列预备安全的居所，耶路撒冷会有圣殿，大卫的后裔会作以色列的王，直到永远。列王纪上下是以流亡异邦之人的视角来写的。当这两卷书写成的时候，以色列已经被掳，圣殿已经被毁，没有大卫家的人在以色列作王。

列王纪要回答的问题是“为什么？”为什么应许没有成为现实？莫非上帝忘记了他的应许了吗？难道巴比伦的神祇马杜克要比以色列的神耶和華更有能力吗？列王纪指出以色列没有忠于圣约，借此回答了这些问题。

¹²³ 诗51:7, 16, 17。

¹²⁴ 约壹2:1。

¹²⁵ 诗32:1, 5。

¹²⁶ 太1:6。

¹²⁷ 加6:7-8。

用申命记神学的语言来说，列王纪表明以色列正在收割因罪而来的公正惩罚。这两卷书是历史书，但它们所记载的并不仅仅是历史。它们也解释了历史为何是这个样子。希伯来文圣经把列王纪归类为“前先知书”，其原因就在于此。这两卷书把上帝先知性的话语带给以色列：“这就是为什么我把审判带给我的选民。”

为什么？	
撒母耳记下的应许	列王纪下的现实
“永远的”居所	被掳到巴比伦
在耶路撒冷有圣殿	圣殿已被毁
有宝座被建立起来，存到“永远”	无人在耶路撒冷作王

本书作者是谁？写于何时？

在希伯来文圣经中，列王记上下是一卷书。希伯来人传统上以为耶利米是本书的作者。然而，在列王纪中，没有任何迹象指出作者是谁。大多数学者都把本书当作“无名氏”所写。

列王纪下所记载的最后一个事件发生于主前561年。古列王曾于主前539年发布一道诏书，允许犹太人回归故土，但列王纪没有提及这道诏书。因而我们可以假定列王纪成书于主前561年和539年之间的某个时间。

列王纪上下的结构

以色列在所罗门作王期间是统一的（列王纪上 1-11 章）

这些章节涵盖了从主前971年至931年的历史。它们追溯了所罗门作王的荣耀：他的智慧、财富和上帝对圣殿的赐福。它们也追溯了所罗门晚年背弃信仰的历史。

王国分裂（列王纪上 12 章 - 列王纪下 17 章）

这些章节涵盖了从主前931年至722年的历史，从所罗门之死一直记载到北国被亚述所灭。所罗门死后，由于罗波安行事愚蠢，以色列国分裂成两个王国。北方的十个支派追随耶罗波安，只有犹大和便亚悯两个支派仍然忠于罗波安和大卫的王统世系。列王纪交替记载了这两个王国的历史，追溯了北国迅速背弃信仰的过程和犹大国渐渐衰亡的历史。

北国以色列	南国犹大
19位君王	19位君王；一位女王
所有君王都是恶的	8位好君王各带来一段复兴的时间
先后以示剑、得撒和撒玛利亚为国都	以耶路撒冷为国都
在伯特利和但敬拜上帝	在“大卫之城”耶路撒冷敬拜上帝
于主前722年被亚述所灭	于主前586年被掳到巴比伦
国民不知所终	于主前536年从被掳之地归回

北国陷落后的犹大国历史（列王纪下 18 - 25 章）

这些章节涵盖了从主前722年至561年的历史，从北国陷落一直记载到约雅斤在巴比伦被释放。犹大国还有几位好国王，在他们作王的期间，犹大有了信仰上的复兴。因而，北国陷落后犹大仍存活了一个多世纪。然而，因为玛拿西的邪恶统治，上帝向犹大宣告了审判。¹²⁸ 在约西亚作王期间，犹大经历了最后一次复兴。然而在主前586年，巴比伦征服了耶路撒冷，摧毁了圣殿，掳走了百姓。

列王纪下在结尾处记载了犹大在巴比伦所任命的省长基大利统治下的历史。它也记载了巴比伦王释放约雅斤出监，并就此结束了全书。这件事发生在主前561年。对于列王纪的早期读者而言，这也提醒他们上帝在看顾着大卫的后裔。上帝没有忘记他给大卫的应许。

¹²⁸ 列王纪下21章。

重要日期/君王/事件 ¹²⁹

北国以色列		南国犹大	
主前931-910	耶罗波安一世带领以色列陷入拜偶像的罪中	主前931-913	罗波安造成以色列分裂
主前885-874	暗利把国都迁至撒玛利亚	主前911-870	亚撒是一位敬虔的王
主前874-853	亚哈和耶洗别	主前872-848	约沙法是一位好国王，但他与亚哈结盟
主前875-848	以利亚作先知		
主前760-750	阿摩司作先知	主前792-740	乌西雅因干犯祭司律法得大麻风
主前753-715	何西阿作先知		
主前732-722	何细亚——北国的最后一位国王	主前716-687	希西家
		主前740-681	以赛亚作先知
主前722	北国被亚述所灭	主前641-609	约西亚——犹大的最后一位敬虔君王
		主前627-586	耶利米作先知
		主前609-598	约雅敬作王，他拒绝了耶利米的警告
		主前597-586	西底家——犹大的最后一位君王
		主前586 B. C.	耶路撒冷被毁

¹²⁹ 日期仅为大致估计。基于 E.R. Thiele, *The Mysterious Numbers of the Hebrew Kings*, (Grand Rapids: Zondervan, 1983).

列王纪上下的重要主题

诸王

列王纪上下对以色列统治者的看法和普通历史书的看法也一样，也不一样。列王纪上下像其他历史资料一样会给出基本的传记资料：君王登基时的年龄、家庭背景、作王时间、安葬地点、继任者、资料来源。

和其他历史资料不同的是，列王纪的主要关注点是根据某位君王是否对上帝忠心来评价他。针对每一位君王，作者要么写道：“……行他父亲在他以前所行的一切恶。他的心不像他祖大卫的心，诚诚实实的顺服耶和华他的上帝”¹³⁰，要么写道“……一生却向耶和华存诚实的心。”¹³¹

列王纪是按照每一位君王是否对上帝忠心来评价他，而不是按他的政治或军事成就来评价。比如，在外邦史籍中，暗利是以色列历史上最著名的君王。现藏于卢浮宫博物馆的“梅萨石碑”记载了暗利的军事征服成就。就是在暗利死后很长时间，亚述人都还在他们的史籍中把以色列称作“暗利的土地”。暗利是一位著名君王，可列王纪上只用了六节经文来记载暗利。在圣经作者看来，“暗利行耶和华眼中看为恶的事，比他以前的列王作恶更甚”¹³²。在圣经作者看来，暗利的任何政治上的成就都被他的罪淹没了。列王纪是圣约历史，它按照以色列对圣约的忠心程度来追溯以色列的历史。¹³³

诸位先知

列王纪上下极为细心地关注了先知的功用，成为以色列衰亡的历史画卷的一部分。列王纪几乎忽略了暗利的历史，却详细追溯了他儿子亚哈作王的历史。

这里有两个原因。其一是亚哈的邪恶统治最终导致了北国被灭¹³⁴。其二是以利亚与亚哈的交锋。以利亚与亚哈的交锋表明，上帝信实地警告以色列所犯的罪。在迦密山的对决让以色列面对面地看到她已经背弃信仰了。以利亚所宣告的旱灾让以色列面对面地看到背弃信仰的代价。¹³⁵

诸位先知让百姓看到上帝的信实。上帝在北国通过以利亚和以利沙，在南国通过以赛亚和他同时代的先知反复警告以色列所犯的罪。可不幸的是，尽管上帝这样信实，以色列还是一意孤行，在悖逆的路上渐行渐远。



巴尔，被称为“雨和雷的主”。

以色列为了这个无能的偶像而放弃了对全能耶和华的崇拜。（见耶利米书 2:11。）

¹³⁰ 王上15:3。

¹³¹ 王上15:14。

¹³² 王上16:25。

¹³³ Image: "Baal Ugarit Louvre A017330" taken by Jastrow in 2006, retrieved from https://commons.wikimedia.org/wiki/File:Baal_Ugarit_Louvre_A017330.jpg, public domain.

¹³⁴ 王上16:33。

¹³⁵ 王上17章。在有关出埃及记的那一课中，我们看到，出埃及记所记载的那些灾难是对埃及那些假神的进攻。在以利亚的日子，那场旱灾同样是对巴力的进攻。巴力是腓尼基人的生育之神，是由耶洗别引进以色列的。巴力被称作“雨与雷电之主”。以利亚却宣告说世界的创造者耶和华是唯一掌管大自然的。

申命记神学

以利亚与亚哈之间的交锋不仅展现了上帝是如何信实地警告以色列，也让人看到以色列是如何地顽梗不化，拒绝悔改。以被掳异邦之人的视角来看，列王纪作者表明，犹大和以色列是受到了上帝公义地审判。

回到本节开始的那些问题，列王纪的作者似乎在回答：“不，马杜克并不比耶和华更有能力。不，上帝没有忘记他在圣约种的应许。犹大和以色列不忠于圣约，受苦也是罪有应得。按圣约的应许，忠心的得福，不忠心的受惩罚。上帝所做的，原本是他的应许。”¹³⁶

我们可以从几个具体事例中看到申命记和列王纪之间的关系。

- 申命记吩咐以色列人要在“耶和华你的上帝所选择的地方”敬拜他，可耶罗波安却另在但和伯特利设立敬拜场所。¹³⁷
- 申命记已指明上帝想要为以色列设立什么样的君王。但列王纪却表明以色列的诸王如何没有达到上帝所定的君王标准。¹³⁸
- 申命记给出了试验真先知的办法。以利亚和以利沙的服侍表明，这个办法是有效的。¹³⁹
- 申命记预言，以色列若不守圣约，他们会受到哪些具体的咒诅。这些咒诅在列王纪中都应验了，其细节极为悲惨。¹⁴⁰

历代志上下

主题：给人盼望的信息

列王纪上下写成后一个多世纪，历代志上下才写成。历代志是在以色列历史上的困难时节写成的。古列王允许百姓回归故土——但住在巴比伦的犹太人比耶路撒冷还多。圣殿已重建——但其规模比所罗门所建的圣殿要小，也没有那么富丽堂皇。没有大卫的后裔坐在王位上。弥赛亚尚未出现。在这种时候，百姓需要知道：“上帝没有忘记我们。我们仍是他的子民。我们还有希望。”而历代志就是给这些百姓的。

古人传统上以为以斯拉是历代志的作者。这部分是因为以斯拉记的头两节经文重复了历代志下的最后两节经文。历代志本身没有指明作者为谁。因此，人们通常把本书的作者称为“历代志作家”。

在希伯来文圣经中，历代志被排在正典的最后一卷。这是合宜的，因为历代志成书于主前450年和400年之间，极有可能是最后写成的旧约书卷。从历代志的写作目的而言，把它排在最后也是合宜的。根本而言，历代志不是历史书，尽管它所记载的历史是真实的。它的主要写作目的是通过新的镜头来看待以色列。

¹³⁶ 王下17:7-23。

¹³⁷ 申12:5；王上12:26-30。

¹³⁸ 申17:14-20。

¹³⁹ 申18:21-22。

¹⁴⁰ 申28。

列历史，并借此带出希望的信息。历代志展望未来，上帝对以色列的应许会应验。等到耶稣基督来了，这些应许就应验了。

历代志和列王纪

历代志和列王纪之间的关系类似于新约中三卷对观福音书之间的关系，它们是从不同的视角来看待同样的历史资料。历代志所记载的历史和撒母耳记和列王纪是一样的。然而，它却是从一个全新的视角来看待那些历史事件。列王纪要问的问题是：“圣约中所蕴含的应许为何没有实现？”而历代志要问的问题是：“将来还有没有指望？上帝是否为他子民定了一个目的？”

我们可以从历代志作家的选材上看出他的目的来。他没有写出完备的以色列史，而只是选择了那些彰显出上帝为成就他自己的目的而在以色列历史上工作的历史素材。这位作者并没有想要否认以色列历史上的那些黑暗岁月。他的读者对这些黑暗岁月了然在心。然而，历代志的写作目的不是要解释上帝的审判，而是要让生活在绝望当中的百姓有指望。历代志在结尾处记载了古列王的诏书，给百姓一个希望的信息。上帝仍然在保护他的百姓。

撒母耳记/列王纪	历代志
上帝为什么审判他的百姓？	上帝的百姓还有没有指望？
记载了扫罗作王的始末	只记载了扫罗之死
记载了两个王国的历史	只记载了犹太国的历史
强调的是先知	强调的是祭司和圣殿
“君王有没有走大卫的道路？”	“君王有没有在圣殿里忠心地敬拜主？”
强调的是上帝公义的审判	强调的是上帝永恒的怜悯

历代志概览¹⁴¹

家谱（代上 1-9 章）

家谱？真乏味！不错，这些章节可能会很乏味。为什么呢？因为它们提醒上帝的百姓他没有忘记他们。

在主前5世纪的时候，以色列各支派的家谱似乎没什么意思。北国的十个支派已被亚述所灭，他们的身份大概永远不会恢复了。犹太国的百姓则散居于埃及、巴比伦和波斯。

¹⁴¹ 建议刚信主的人最好不要从历代志上1-9章开始读圣经！建议老基督徒不要忽视历代志上1-9章！

在这种情形下，这些家谱就包含有重要的信息：“上帝没有忘记我们。我们是他所拣选的百姓。我们仍然知道我们是谁。我们可以把我们的家谱追溯到亚当那里。”尽管北国已经消失，但历代志作者想要犹大国记住，上帝所拣选的是“以色列全家”，他没有忘记他们。¹⁴²

家谱中有一个片段让我们看到这些家谱是如何与其写作目的相吻合的。在希伯来文中，雅比斯这个名字类似于“痛苦”那个词。雅比斯这个人没有继承多大遗产。但他“求告以色列的上帝……上帝就应允他所求的。”¹⁴³ 雅比斯的祷告不是什么神奇的公式，让人向上帝求什么就可得什么。雅比斯的祷告是在提醒我们，无论是谁，哪怕他没有什么个人或家庭背景上的优势，只要他向上帝祈求，上帝就会垂听。雅比斯的故事鼓励了历代志的早期读者求告上帝，上帝就会垂听，哪怕是在艰难的岁月。

大卫作王（代上 10-29 章）

扫罗也被纳入家谱中，但关于扫罗，历代志只详细记载了他的死。历代志作者对扫罗作王兴趣不大。作者只用了寥寥几句就把他那一小点兴趣点明出来了：“这样，扫罗死了。因为他干犯耶和華，……所以耶和華使他被杀，把国归于耶西的儿子大卫。”¹⁴⁴

历代志作者所关注的是大卫和他那些作王的后裔。历代志谈到了大卫和他那些勇士，但并未谈及他和拔示巴犯下的奸淫罪。历代志的读者已经知道了大卫犯罪的始末。就历代志的写作目的而言，这并不重要。

可有趣的是，历代志作者没有记载拔示巴的故事，却记载了大卫数点百姓的罪。为什么呢？历代志的作者强调的是圣殿，这个故事对于这一点是重要的。大卫在悔改的过程中买了阿珥楠的禾场，要在那里为耶和華建一座祭坛。而这片禾场就成了未来建圣殿的位置。¹⁴⁵

对于历代志而言，圣殿很重要。历代志在21章记载完大卫数点百姓的事件后，紧接着就讲述了大卫如何计划建圣殿，以及他如何把利未人、祭司、乐手、守门人、和圣殿司库组织起来。历代志作者提醒那些灰心的百姓说，圣殿是他们身份的核心。他写这些，是要鼓励百姓在圣殿中忠心地敬拜上帝。

所罗门作王（代下 1-9 章）

因着圣殿的缘故，所罗门作王这段历史对于历代志作者而言很重要。历代志忽略了所罗门背弃信仰的历史，却用了六章的篇幅记载了建筑圣殿、装饰圣殿和圣殿奉献礼的全过程。历代志表明了上帝对圣殿奉献礼的回应：“……就有火从天上降下来，烧尽燔祭和别的祭。耶和華的荣光充满了殿。因耶和華的荣光充满了耶和華殿，所以祭司不能进殿。”¹⁴⁶

¹⁴² “以色列全家”这个说法在历代志中共出现了四十二次（中文和合本译作“以色列众人”）。它承认了上帝的旨意是不可更改的，哪怕是对于一个已经消亡的国家。尽管北国已经灭亡，但上帝的救赎计划还是会实现。

¹⁴³ 代上4:10。

¹⁴⁴ 代上10:13-14。

¹⁴⁵ 代上21:18-28；代下3:1。

¹⁴⁶ 代下7:1-2。

在同一章稍后的部分，上帝应许所罗门说：“我若使天闭塞不下雨，或使蝗虫吃这地的出产，或使瘟疫流行在我民中，这成为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。”¹⁴⁷

对于被掳之后的以色列民来说，这个应许极为重要。它向他们保证说上帝并没有离弃他自己的子民。圣约的应许尚未应验。但以色列若向上帝呼求，他会从天上垂听，并且会医治他们的地。这与玛拉基书的信息相类似，而玛拉基书和历代志的成书时间也大致相同。被掳归回的人若真正悔改，若真正忠于上帝的吩咐，上帝就会赐福给他们。

犹大国（代下10-36章）

列王纪既记载了分裂之后的北国历史，也记载了犹大国的历史。两国的历史都表明了上帝审判的后果。然而，历代志作者却只对希望的信息感兴趣。只有犹大国表明了上帝对未来的应许。历代志只记载了分裂之后犹大国的历史。

在这一段中，我们再次看到，历代志作者的目的决定了他的选材。列王纪只用了一节经文来记载希西家的宗教改革¹⁴⁸。而历代志则用了三章的篇幅来记载希西家的改革¹⁴⁹。历代志强调了希西家热爱圣殿，忠于上帝。

历代志和列王纪还有一个鲜明的对比，那就是玛拿西王的事迹。我们从列王纪看到的是，玛拿西王是最恶劣的犹大王，因着他犯罪，犹大被掳就变得不可避免¹⁵⁰。而历代志又告诉我们说，玛拿西在被囚禁在巴比伦期间悔改了。后来，玛拿西获释，并回到耶路撒冷。他除掉了圣殿中的偶像¹⁵¹。

对列王纪的作者来说，他讲述玛拿西的故事主要是为了说明罪会带来上帝的审判。对于历代志的作者来说，他讲述玛拿西的故事主要是为了说明悔改会带来上帝的赦免。这两个信息对于理解以色列的历史来说都是必不可少的。历代志不是对列王纪的简单重复，它是列王纪的姊妹篇，让我们看到上帝赐给他子民的话语的另一个方面。

结语

新约中隐含的撒母耳记至历代志

大卫之约作为弥赛亚耶稣的事工提供了一个历史基础。上帝在大卫之约中应许说，他会把大卫的一位后裔立为君王，坐在以色列的王位上。然而，到列王纪下即将结束的时候，以色列的王位上根本没有君王。此后，以色列先后被波斯人、希腊人和罗马人统治，他们仍是没有君王。

上帝在大卫之约中应许说，他会住在他的殿中。然而，到列王纪下即将结束的时候，甚至圣殿都没有了。后来，圣殿被重建了，但重建起来的圣殿不如先前的圣殿富丽堂皇。

¹⁴⁷ 代下7:13-14。

¹⁴⁸ 王下18:4。

¹⁴⁹ 代下29-31。

¹⁵⁰ 王下21:11-15。

¹⁵¹ 代下33:10-20。

福音书的作者表明，上帝给大卫的应许实现了，而且就实现在耶稣身上。他就是要来坐在大卫宝座上的那一位。他在世时被人弃绝，但他会回来永远作王。他就是要在圣殿中把上帝的荣耀启示出来的那一位。

上帝并没有忘记他给大卫的应许。以色列不忠心，但上帝却不失信。我们在历代志中所看到的希望等到弥赛亚耶稣的降临就实现了。

撒母耳记至历代志如今仍对我们讲话

在二十世纪，曾出现一场运动。这场运动被称作“基督教重建主义”，他坚持说治理以色列的旧约律法也应该成为现代政治体制的模板。这有些戏剧化了，但的确有许多基督徒把政治舞台看成是属灵复兴的工具。

基督徒有权参与到公民政府的事务当中，但我们并不是生活在神权统治的政体中。基督也没有说我们就该生活这样的政体中。上帝给以色列的应许反而是通过教会的服侍来实现的。在旧约中，上帝是通过以色列的直接影响来“赐福给万国”的。但自从五旬节以后，上帝就通过教会来传扬福音，并借此来赐福给万国。

这些旧约历史书不是要给什么所谓的基督教政治体制提供一个范本，而是要见证上帝信实地保守了他的百姓，并持守了他的应许，就是弥赛亚即将降临的应许。

本课作业

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

请每一位组员从犹大国的重要国王中选出一位来研究。针对他的统治写出一页研究报告。请组员在报告中评估这位国王对上帝的忠心程度，然后说明，他的统治对犹大造成了什么正面影响，造成了什么负面影响。可供选择的国王如下：罗波安、约沙法、希西家、玛拿西、约西亚或西底家。

选项2：个人作业。以下两个选项任选其一。

- 从犹大国的重要国王中选出两位进行比较，写一份一至二页的短文，在短文中，评估一下这两位国王对上帝的忠心程度，然后说明，他们的统治对犹大造成了什么正面影响，造成了什么负面影响。可供选择的国王如下：罗波安、约沙法、希西家、玛拿西、约西亚或西底家。
- 请根据历代志写一份详细的讲章大纲，论述上帝的信实。请从历代志中选择实例来证明上帝对他百姓的信实。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第 5 课测试题

(1) 请列出每一卷书的主题：

撒母耳记上：_____

撒母耳记下：_____

列王纪上下：_____

历代志上下：_____

(2) 在扫罗作王的早期，有三个事件证明了扫罗不能成为上帝所喜悦的君王？请列出这三个事件。

(3) 请列出大卫之约的五项应许。

(4) 我们可以从大卫犯罪这件事引出四个原则，来指导不幸落入罪中的信徒。请列出这四个原则。

(5) 列王纪涵盖的年份是从_____年至_____年。

(6) 以色列分裂以后，哪些支派仍忠于大卫的后裔？

(7) 列王纪上下是如何评价诸王的？

(8) 历代志和列王纪都记载了犹大诸王，请把这两者记载的内容做一下对比。

(9) 对于历代志来说，所罗门作王的历史为何重要？

(10) 历代志和列王纪都记载了玛拿西的事迹，请把这两者的记载做一下对比。

(11) 写出列王纪上9:4-7 和历代志下 7:13-14凭记忆。

第 6 课

以斯拉记至以斯帖记

复兴之书

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 应该能够列出以斯拉记、尼希米记和以斯帖记的主题大纲。
- (2) 弄清以斯拉记、尼希米记和以斯帖记之间的时间关系。
- (3) 知道复兴阶段的主要历史事件。
- (4) 从尼希米的生命中学习领导原则。
- (5) 从以斯帖记中领会上帝的护理。
- (6) 把以斯拉记、尼希米记和以斯帖记的信息和当今世界联系起来。

准备

- 通读以斯拉记、尼希米记和以斯帖记
- 背诵尼希米记2:17和以斯帖记4:14

复兴之书

最后三卷历史书所记载的历史是从古列王下诏允许犹太人回归耶路撒冷的那一年开始¹⁵²。它们追溯了被掳的人如何回到耶路撒冷、如何重建圣殿和耶路撒冷城墙、以及他们在重新建立城市生活时所面临的困难。这些书卷对于圣约历史来说颇为重要，其原因有二：

- 一是以斯拉记和尼希米记表明了上帝的百姓在维持自己的属灵身份和民族身份过程中所面临的挑战。以斯拉记所记载的重建圣殿和复兴恢复了以色列的属灵身份，而尼希米记所记载的重建城墙则是恢复以色列民族身份的重要一步。
- 二是这些书卷表明了以色列人在被掳之后地那些年间，上帝超然地看顾了他们。以斯拉记和尼希米记表明，上帝看顾了回归的人，以斯帖记表明上帝看顾了仍留在波斯的人。

¹⁵² 代下36:22-23；拉1:1-4。

复兴书中事件的时间线	
日期	事件
主前538年	第一次回归——由所罗巴伯带领（以斯拉记1-4章）
主前516年	圣殿建成（以斯拉记5-6章）
主前483年至473年	上帝拯救了留在波斯的犹太人（以斯帖记）
主前458年	第二次回归，由以斯拉带领（以斯拉记7-12章）
主前444年	尼希米重建耶路撒冷城墙

以斯拉记和尼希米记是同一卷书的两部分

在希伯来文圣经中，以斯拉记和尼希米记是一卷书。就是在基督徒的圣经中，也只有到四世纪的时候，它们才被分开。这两卷书有许多共同点：

- 这两卷书有着共同的历史背景。
- 这两卷书都讲述了在波斯王亚达薛西一世治下犹太人回归耶路撒冷的历史。
- 这两卷书都包含犹太人的花名册。
- 尼希米记7-13章概括记载了以斯拉的改革，也记载了尼希米的改革。

在复兴期间的波斯统治者	
古列，主前559-530年在位	所罗巴伯带领犹太人回归（以斯拉记1-2章）
冈比西斯，主前530-522年在位	
士每第，主前522年在位	
大利乌，主前522-486年在位	支持建圣殿（以斯拉记3-6章）
薛西一世（亚哈随鲁），主前486-465年在位	以斯帖记
亚达薛西一世，主前465-423年在位	以斯拉记和尼希米记（以斯拉记7章-尼希米记12章）

以斯拉记

以斯拉记：从被掳之地回归		
章节	领导者	年
以斯拉记1-6章	所罗巴伯	主前538年
以斯拉记7-10章	以斯拉	主前458年

主题：从被掳之地回归

时间：主前538 - 458年

以斯拉记这卷书记载了两次回归。它让读者看到圣殿是如何重建的，以及回归之人都面临了那些挑战。

传统上，人们把以斯拉看成是以斯拉记、尼希米记的作者，甚至历代志上下也可能是以斯拉所写。以斯拉记在一开篇的地方重复了记载于历代志下结尾之处的古列王的诏书，让我们看到这些书卷有着某种统一性。

以斯拉是利未人，并且是亚伦的后裔¹⁵³。他牧养着与他一同被掳的犹太人，并且于主前458年带领一批犹太人回到耶路撒冷。当尼希米于主前444年回归时，以斯拉是属灵领袖。以斯拉和尼希米一起领导了一场属灵、伦理和道德复兴。在带领百姓回归上帝的真道这一方面，以斯拉尤为重要。

以斯拉记的结构

所罗巴伯的回归（1 - 6 章）

回归（1 - 2章）

古列王占领巴比伦之后，他允许犹太人回到耶路撒冷。从历史来看，这倒符合波斯统治者的政策。波斯统治者通常允许被征服的民族留在故土。上帝通过外邦的统治者来达成他自己为他子民所定的至高无上的旨意。我们在新约中也可看到这个模式，上帝为了让弥赛亚出生在大卫的城里，就通过该撒亚古士督把约瑟和马利亚带到了伯利恒。

¹⁵³ 拉7:1-5。

各帝国对被征服民族的政策对比		
亚述	让被征服的各民族混居，借此摧毁被征服民族的民族身份。	灭掉了北国以色列
巴比伦	把被征服的民族掳掠到巴比伦，但允许他们保持各自的民族身份	征服了犹太
波斯	允许被征服民族留在故土	允许犹太回到耶路撒冷

以斯拉记这卷书一开始就记载了在所罗巴伯的带领下犹太人回到耶路撒冷，同时也记载了一次人口普查，计有49,697人回到耶路撒冷。所罗巴伯是大卫的后裔，被波斯人放在领导的位子上，对于被掳归回的人来说，他是希望的象征。

工作：重建圣殿（3-6章）

百姓回到耶路撒冷后，就着手重建圣殿（主前536年，以斯拉记3章）。他们恢复了敬拜，同时为圣殿打好地基。然而，住在耶路撒冷附近的撒玛利亚人却百般阻挠，使建殿工程停了下来。（拉4）¹⁵⁴。在以斯拉记4章和5章之间有着大约十五年的空挡。以斯拉记结尾处所记载的是主前534年的事，即因着撒玛利亚人的阻挠，重建圣殿的工程停止了。而以斯拉记5章开始之处记载道，主前520年，在“圣殿先知”哈该和撒加利亚的激励之下，建殿工程重新开始了。主前516年，圣殿建成。以斯拉记6章记载了圣殿建成后庆祝奉献礼的盛况。

以斯拉的回归（7-10章）

回归（7-8章）

所罗巴伯回归八十年后，以斯拉带领1,758个人回到耶路撒冷。“以斯拉定志考究遵行耶和华的律法，又将律例典章教训以色列人。”¹⁵⁵他在上帝的百姓中间带领了一场属灵复兴。

工作：社会改革（9-10）

第一批回归的百姓所面临的挑战是重建圣殿。而以斯拉要面临的却是不同的挑战：即如何处理犹太人与周边其他民族通婚的问题。这并不仅仅是不同民族间通婚的问题，这是一个宗教问题。无论是在士师记中，还是在所罗门的生命中，我们都看到与不信者通婚很快就把以色列引向背弃信仰的地步。对于正处于恢复期的犹太人社区而言，这尤其是一个大问题：

- 耶路撒冷四周所居住的都是非信徒。拜偶像的引诱无时无刻不在。

¹⁵⁴ 以斯拉记并没有严格按时间的先后顺序记载每一个事件。以斯拉记4:6-23从古列王的时代跳跃到五十年以后亚哈随鲁作王时撒玛利亚人阻挠重建工作。整个一章都是围绕着撒玛利亚人阻挠重建工作展开的。它表明撒玛利亚人阻挠重建工作不是短时间内的冲突。以斯拉记4章的结构是：

- A. 以斯拉记4:1-5 ——在古列王的治下阻挠重建工作（主前536年）
- B. 以斯拉记4:6-23 ——在后来的一段时间阻挠重建城墙（或许是在主前458年以斯拉回归之后）
- A. 以斯拉记4:24 ——在古列王的治下阻挠重建工作（主前536年）

¹⁵⁵ 拉7:10。

- 波斯帝国奉行宗教混合主义¹⁵⁶。这种哲学很方便让古列王允许犹太人回归故土，但同时，它也让波斯人易于接受各种各样的宗教信仰。波斯人不会委身于任何一个宗教体系，它们反而会把许多信仰掺杂到一起。在这种氛围下，犹太人轻易就会放下上帝子民的身份。

因此，以斯拉马上开始处理与外族通婚的问题。他的认罪祷告表明这是何等严重的问题，也让百姓愿意面对这个问题。以斯拉记10章记载了以斯拉计划终止这样的混合婚姻，并就此结束了这卷书。

尼希米记

主题：重建耶路撒冷城墙

时间：主前445至432年前后

尼希米虽是流落异邦的犹太人，却在波斯帝国升上高位，在这一点上，他颇似但以理。酒政是一个倍受信任的职位。由于国王面临着许多被刺杀的危险，这样，酒政就负责保证国王喝的酒不被下毒。此外，因为酒政常在国王身边，他也会对国王做出的政治决策造成重大影响。

主前445年，尼希米回到耶路撒冷。在接下去的二十年间，他大部分时间住在耶路撒冷。以斯拉是利未人，是他领导了一场属灵复兴。而尼希米则是一位公民带领人，是他领导百姓重修城墙的。两位都委身于上帝的呼召和上帝的百姓。玛拉基作先知的年份和尼希米在耶路撒冷的年份或许有重合之处。尼希米最后一部分要处理的罪也是玛拉基书要处理的。

► 读一下尼希米的祷告（记载于1:4-11；4:4-5；和13:29）。讨论一下，祷告在尼希米的服侍中有何重要之处，以及祷告在你自己的生命中有何作用。祷告在尼希米的服侍中很重要，在你自己的服侍中也一样重要吗？

尼希米记的结构

重修城墙（1-6）

以斯拉记记载了重建圣殿的始末。这个工程于主前516年竣工。然而，以斯拉记4章记载道，有人阻挠重建城墙，因而城墙没有建成。结果，耶路撒冷城总是会受到仇敌的威胁。

尼希米组织了重建工程、激励百姓工作、与阻挠势力作斗争。在短短五十二天里就完成了城墙建筑工程。尼希米记是关乎属灵领导力的极有价值的教材。

祷告是尼希米的服侍的重要组成部分。尼希米一次次地记载他在危难中献上的祷告。尼希米得知耶路撒冷的景况，他“坐下哭泣，悲哀几日，在天上的上帝面前禁食祈祷。”¹⁵⁷ 尼希米在向波斯王提出要求之前，也“默祷天上的上帝。”¹⁵⁸ 当参巴拉和他的同党阻挠重建城墙的工作时，尼希米祷告，求上帝保护。¹⁵⁹ 尼希米在屡次面临压力的时候，总是在祷告中转向上帝。

¹⁵⁶ 宗教混合主义就是把不同的宗教信仰掺杂到一起所形成的一个信仰体系。

¹⁵⁷ 尼1:4。

¹⁵⁸ 尼2:4。

¹⁵⁹ 尼4:4-5，9；6:9。。

重建百姓 (7-13)

尼希米记后半部分专门记载了由以斯拉和尼希米领导的属灵改革。这里也记载了一份被掳归回之人的名单，是与以斯拉记2章所记载的相类似。以斯拉记和尼希米记里的这些名单也像历代志里的家谱一样表明了上帝保守了他的百姓。

尼希米记的最后一部分专门记载了属灵改革。尼希米记1-6章表明在上帝之城周围重建可见的城墙；而尼希米记7-13章则表明在上帝百姓周围重建属灵的城墙。耶路撒冷的历史表明，上帝的百姓若对上帝的律法不忠心，可见的城墙也不能保护他们。

尼希米记8-10章回顾了以斯拉的服侍。他遵从摩西的吩咐，在重申圣约的仪式中在百姓面前宣读律法。¹⁶⁰ 百姓承认了整个民族犯下的罪，并且宣誓忠于圣约。尼希米记11和12章记载了另外一次人口普查，紧接着记载了城墙奉献礼。

尼希米曾去过一次书珊城。等到他回到耶路撒冷，他发现百姓在干犯安息日，而玛拉基也几乎是在同一时间想要解决这个问题。此外，百姓中有人娶周边其他民族（不信上帝的）的女子为妻，而以斯拉也在此前二十年处理过这个问题。尼希米记13章就记载了尼希米是如何处理这些问题的。

审视属灵领导力

许多关于属灵领导力的书籍都是以尼希米记所教导的原则为基础。¹⁶¹ 尼希米记所蕴含的领导力功课包括：

(1) 属灵领导者必须是有愿景的人

尼希米有能力看到目标，并且看到达成目标需要哪些步骤。他夜间骑马穿过耶路撒冷，随后就对众位首领说：“来吧，我们重建耶路撒冷的城墙。”¹⁶² 其他人只看见残垣断壁，而尼希米却看见了城墙。

属灵领导人**寻求上帝的愿景**。尼希米强调祷告，这很重要，因为它表明尼希米在探寻上帝的计划。尼希米若不常常依赖上帝，他就有可能会以自己的愿景来代替上帝的愿景。属灵的领导者一定要找到上帝为他蒙召来带领的那家组织的愿景。

从尼希米记全书来看，尼希米展现出他**向别人传达他的愿景的能力**。在第二次世界大战期间，有那么一个最为黯淡的日子，温斯顿·丘吉尔走进那个会议室，说：“各位先生，我发现这真是很激励人心。”丘吉尔知道如何向他的属上传达愿景，并且激励他们前进。伟大的领导者知道如何挑战跟随者，让他们在艰难岁月仍坚持不懈。

¹⁶⁰ 申31:10-11。

¹⁶¹ 如想进一步研读尼希米记和领导力，下面这几本书很有帮助：

Gene Getz. *Nehemiah: Becoming a Disciplined Leader*.

J. I. Packer. *A Passion for Faithfulness: Wisdom from the Book of Nehemiah*.

David McKenna. *Becoming Nehemiah: Leading with Significance*.

J. Oswald Sanders. *Spiritual Leadership*.

¹⁶² 尼2:17。

(2) 属灵领导者一定要认真做好计划。

一位有愿景的领导者若不认真做好计划，也很少能有实现愿景的。尼希米在做计划领域可谓是大师。当亚达薛西王问他有何要求时，尼希米提出了具体的要求：他要在多长时间内不能履行公务、建城墙需要什么材料、行程所需要的诏书等等。¹⁶³ 尼希米没有简单地说：“这是上帝的工作，所以上帝会看顾细节。”而是做好计划。

尼希米仔细计划好建筑工程的每一步，把工程分派给百姓。他在分派工作的时候，让他们做对他们最有意义的那部分工作，这是鼓励人做好工作的很好策略。¹⁶⁴ 属灵领导者寻求上帝的愿景，然后在规划工程的时候也寻求上帝的带领。

(3) 属灵领导者一定是有勇气的人。

正当以色列人开始修城墙时，有人要阻挠他们的工作了。参巴拉和多比雅藐视这个工程，他们后来甚至威胁尼希米。他们邀请尼希米见面，实际是想加害于他。尼希米却回答说：“我现在办理大工，不能下去。焉能停工下去见你们呢？”¹⁶⁵ 表明他能在层层阻挠面前仍专注于自己的愿景，成为领导者在这方面的楷模。尼希米坚持工作，拒绝受拦阻。就是在有生命危险的时候，他仍然追求上帝给他的愿景。属灵领导者一定是有勇气的人。

(4) 属灵领导人一定要服侍别人，而不是追求名气。

领导人常常用自己的职权为自己谋求私利，在这样的時候，尼希米树立的楷模就特别有威力。当初在耶路撒冷，就有些领导者利用职权为自己谋私利。尼希米却说：“但我因敬畏上帝不这样行，并且我恒心修造城墙，并没有置买田地。”¹⁶⁶ 属灵领导者要利用自己的职权为他所服侍的百姓谋利益，而不是为自己谋利益。

来中国宣教的伟大宣教士马礼逊曾写道：“在我们的宣教中，最大的错误就是没人想当第二。”¹⁶⁷ 属灵领导人要寻找的是服侍人的机会，而不是提升自我的机会。他们要利用自己的职位来为他们所领导的百姓谋利益。

(5) 属灵领导者知道祷告是重要的。

在尼希米的领导工作中，祷告占有着核心位置。他所做的重大决定，无一不是在祷告后作出的。在约书亚记中，我们看到，约书亚没有寻求上帝的带领就草率地与基便人立约，而且我们也看到了这样做的后果。¹⁶⁸ 尼希米没有犯这样的错误，他的每个决定都是在祷告后作出的。

¹⁶³ 尼2:4-8。

¹⁶⁴ 比如，让祭司去建距圣殿最近的羊门（3:1）。让耶大雅在他家附近修造（3:10）。尼希米在分派工作时，是要使工人看到分派给自己的工作很重要，这样他们就会把工作当作自己的事来做。

¹⁶⁵ 尼6:3。

¹⁶⁶ 尼5:15-16。

¹⁶⁷ 孙德生曾在他所著的Spiritual Leadership（领导）一书中引用了这句话，见J. Oswald Sanders, *Spiritual Leadership*, p. 63。

¹⁶⁸ 约9章。

路加福音记载的一件事，有效说明了祷告对于属灵领导人来说是何等重要。“那时，耶稣出去上山祷告，整夜祷告上帝。到了天亮，叫他的门徒来，就从他们中间挑选十二个人，称他们为使徒。”¹⁶⁹ 耶稣在挑选十二位使徒之前，花了一整夜的时间祷告。若上帝的儿子都看到祷告的重要性了，那我们这些人在做出领导决策之前岂不更要多祷告吗？。

(6) 属灵领导者一定要适应每种境况的需要。

一个人在战争年代能作伟大的领导者，等到了和平年代他可能只是个糟糕的领导者。有的牧者成功地建立起教会，他却可能在带领一个成熟的教会时需百般努力才行。组织在发展的不同阶段需要不同类型的领导者。

对于面临这类挑战的人，尼希米记提供了一个模型。属灵领导者一定要有洞察力，来适应每种境况的需要。“一位有效的领导者能根据境况的不同来调整领导工作。一个人在一种境况下以某种方式来做领导工作不一定要在另一种境况下以同样方式来做领导工作。”¹⁷⁰

尼希米是波斯王的酒政，他是有影响力的。他的影响力在于有机会听到国王的言辞，并且为国王提供建议。国王会尊重尼希米的建议，但尼希米若吩咐他，他是绝对不可能接受的。

当尼希米带领百姓修建耶路撒冷的城墙时，他必须要采取不同的做法。在这里，他的领导力就在于他的组织能力和鼓舞人心的能力。他不能默默地给些建议，他必须吩咐耶路撒冷的百姓。如有人灰心，他必须鼓励他们。

后来，尼希米作了省长（尼7-13）。百姓不守约，尼希米就要凭权柄和说服力来作领导。我们可以从尼希米记13章看到这一点。这一章用到了像“吩咐”、“我就斥责官长”、以及“使他们照旧供职”这样的词句。这和作酒政或作建筑项目管理是完全不同的领导做派。属灵领导者一定要有那样的洞察力，能够知道在每种境况下该如何带领组织。

你若是教会带领人或某项事工的带领人，你就该仔细研读尼希米记，研究尼希米是如何做领导的，你一定会从中得益。尼希米堪称是真正属灵领导力的楷模。

以斯帖记

主题：上帝掌控事态发展

大概成书时间：主前483-473年

► 以斯帖记一书表明，上帝凭着他的旨意保守了他的百姓。在你自己的生命中或在你的教会中，是否有过蒙上帝凭着他的旨意保守的经历，请举一例。

以斯帖记所记载的事件发生在以斯拉记6章和7章之间所对应的那段时间。上帝在耶路撒冷保守了他的百姓，同时，他也在波斯保守了仍留在那里的百姓，无论是在耶路撒冷，还是在波斯，上帝都掌管着事态的发展。

¹⁶⁹ 路6:12-13。

¹⁷⁰ Al Long, *Leadership Tripod*, p. 33.

以斯帖记到底是何人所写？无人知道。有些人说是末底改所写，但以斯帖记本身并没有说作者是谁。

以斯帖记所记载的事件大概发生在主前483-473年间，彼时正是亚哈随鲁作王。¹⁷¹ 地点是在波斯帝国的首都书珊城。

以斯帖记也像路得记一样，是以一位年轻女子为主角的短篇故事，她在逆境中仍对主忠心，堪称楷模。路得是一位摩押女子，她住在以色列的时候对耶和華忠心。而以斯帖是一位犹太女子，她住在波斯的时候对耶和華忠心。因为路得忠心，她在弥赛亚的祖先世系中有了个位置。因为以斯帖忠心，上帝的百姓在波斯得到拯救，免于被灭。

以斯帖记的内容

有些学者质疑以斯帖记的价值。他们以为这卷书是与犹太人的节日普珥日¹⁷²相关联的一卷世俗书籍。以斯帖记这卷书从未提及上帝、祷告和圣约。新约没有引用这卷书的内容，一处也没有。死海古卷也不包含这卷书。然而，这却是能极大激励信徒的书卷。以斯帖记给上帝的百姓带来一个满有希望的强大信息。以斯帖记教导了如下功课：

上帝的主权

以斯帖记通篇没有提及上帝的名，然而，上帝却是这卷书“未提名的核心角色”。人所说的机遇或巧合实际上是“上帝的安排”，是上帝的手在工作。我们现在看看这个故事中都有哪些“巧合”。

- 波斯国待选的女子有这么多，却独有犹太女子以斯帖“恰巧”被选为王后。¹⁷³
- 当有人密谋要刺杀亚哈随鲁王的时候，末底改“恰巧”就在恰当的时间和地点无意间听到了这个阴谋。他向以斯帖透露了这个消息，以斯帖报告了国王。¹⁷⁴
- 以斯帖计划把哈曼的阴谋报告给亚哈随鲁王，而就在这一天的前一夜，国王“恰巧”睡不着觉。¹⁷⁵
- 为了让自己能睡着觉，亚哈随鲁王吩咐人给他读历史，而读历史的人“恰巧”就翻到末底改为王立下功绩的那一段。¹⁷⁶
- 正当亚哈随鲁王思量着该如何奖赏末底改的时候，哈曼“恰巧”来到王的宫室。¹⁷⁷

¹⁷¹ 亚哈随鲁就是人们所熟知的薛西一世，薛西是他的希腊文名字。他在主前486-465年间在波斯作王。

¹⁷² 如今犹太人仍在每年三月庆祝普珥日。这个节日的名称来自“普珥”这个词，意为“签”，因为哈曼掣签，选定这两天来杀灭犹太人。在普珥日，犹太人庆祝上帝拯救他们脱离仇敌之手。

¹⁷³ 斯2:1-18。

¹⁷⁴ 斯2:19-23。

¹⁷⁵ 斯6:1。

¹⁷⁶ 斯6:1-3。

¹⁷⁷ 斯6:6。

正如有主权的上帝把路得带到波阿斯的田地里，这位有主权的上帝也在波斯保守了他的百姓。末底改看到了上帝的手在工作，他说：“焉知你得了王后的位分，不是为现今的机会吗？”¹⁷⁸

忠心有多么重要

以斯帖记通篇都凸显出上帝的仆人是多么忠心。以斯帖的境遇与约瑟的境遇有许多相似之处。两个人都是年轻人，都在异国他乡向上帝忠心。两个人都在朝中被提升到有影响力的职位。两个人都在百姓遭逢危难之际蒙上帝所用，保守了他的百姓。

我们在以斯帖记通篇都可看到她向上帝是如何地忠心。她说过：“我若死，就死吧！”我们由此可看到她不顾个人安危忠心追求尽职尽责的决心。

以斯帖记显明，末底改也是忠心的。他像约瑟和但以理一样，被提升到有影响力的职位上。有了这个职位，他就可以成就上帝的目的。¹⁷⁹

作恶是愚蠢的

犹太人现在在庆祝普珥日的时候，也会用戏剧的形式讲述以斯帖的故事。听众每当听到哈曼这个名字，就会嘲弄讥讽上帝子民的这一位仇敌。这个节日本质上有些世俗色彩，有许多人尽管在庆祝普珥日，但他们已经忘记了上帝在这个故事中的主权，即或如此，庆祝普珥日的方式也反映出以斯帖记的部分信息——作恶是愚蠢的、是荒唐的。

在这个故事中，亚哈随鲁和哈曼都成为人们嘲弄的对象。亚哈随鲁是一位大有权力的统治者，统治着127省的臣民。他为了庆祝自己多么有钱、多么有权而举行了一场长达180天的宴会，但他却不能控制他的妻子。

哈曼挖空心思害人，最终却发现自己的阴谋反害了自己。他想要自己得尊荣，却被王上命令去尊荣他的仇敌末底改。¹⁸⁰ 哈曼想要杀灭犹太人，最终却毁了自己，也毁了自己的家人。¹⁸¹ 正如箴言所教导的那样，上帝“讥诮那好讥诮的人”。¹⁸²

新约中隐含的以斯拉记、尼希米记和以斯帖记

列王记下结束的时候，犹太人被掳异邦，圣殿被毁，没有君王坐在宝座上，也没有任何弥赛亚来临的迹象。上帝给亚伯拉罕的应许似乎是一场空。以斯拉记和尼希米记展示出，那个应许又复生了。以色列仍然没有君王，但他至少回归故土了，为弥赛亚的降临预备好了舞台。以斯帖记也是重要的，就像在创世记结束时的约瑟的故事一样，以斯帖的故事也表明了上帝是如何保守了弥赛亚的先祖世系的。这些书卷在新约中没有什么突出之处，然而它们对于弥赛亚的出生却是必不可少的。上帝通过以斯拉（一位祭司）、尼希米（一位酒政）和以斯帖（在外邦土地上作王后的）为他儿子的出生预备了道路。

¹⁷⁸ 斯4:14。

¹⁷⁹ 斯10:3。

¹⁸⁰ 斯6:1-11。

¹⁸¹ 斯7:7-10; 9:10。

¹⁸² 箴3:34。

历史书如今仍对我们说话

我们在第4章中看到，希伯来文圣经把这些历史书称作“前先知书”。这个做法本身就表明它们的目的：把上帝的信息带给上帝的百姓。这些历史书中的每一卷都有一个信息是给今天的我们的。

士师记、撒母耳记和列王纪显明了**种与收的原则**。当上帝的百姓对圣约忠心的时候，他们就经历到上帝的赐福，当他们违背圣约的时候，他们就经历到上帝的审判。有时候，这个原则在教会里会被误用。我们在把以色列民族的历史应用到其他处境时一定要谨慎。有些解经家利用这些历史书卷教导说，基督徒若忠心地顺服上帝，那他一定会经济富足，身体健康。约伯记和哀婉的诗篇都说明，敬虔的人也可能会受苦。但上帝认可并赐福给对他忠心的人，这个基本原则是不变的。

约书亚记、路得记、尼希米记和以斯帖记表明，**向上帝忠心是何等重要**。上帝是有主权的，但上帝也通过人来工作。我们若想要忠实于上帝的真道所教导的，就要承认这两个真理，不可顾此失彼。末底改曾对以斯帖说：“此时你若闭口不言，犹大人必从别处得解脱，蒙拯救，你和你父家必至灭亡。焉知你得了王后的位分，不是为现今的机会么？”¹⁸³他这样说也是表达了这个真理。末底改认识到上帝的主权；上帝一定会以某种方式拯救他的百姓。然而，末底改也认识到以斯帖有责任向上帝忠心。据说伊格纳修曾说过，你应该“祷告，仿佛一切都有赖于上帝；工作，仿佛一切都有赖于你自己。”

这一切告诉了我们什么？我们也应该像约书亚、路得、尼希米、和以斯帖一样全身心地、毫无保留地服侍上帝。我们也应该像这些圣徒一样服从上帝的旨意。我们要像以斯帖一样，保持着一种全然顺服上帝旨意地心态：“我若死，就死吧！”

最后，这些历史书卷带来了**希望的信息**。以斯拉记、尼希米记和历代志都表明，就是在以色列被掳异邦的年月里，上帝也没有放弃他的百姓。如今，我们知道，上帝仍在成就他的旨意，我们因此就可得鼓励。这些历史书提醒我们，上帝一定会成就他自己的神圣旨意，这是他的主权。我们可以满怀信心地面对未来；上帝掌控着事态的发展。

¹⁸³ 斯4:14。

本课作业

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

请通读一下尼希米记，列出领导力原则。你可以从本章所分享的原则入手。但除了这些以外，尼希米记还包含许多别的原则。在小组里分享你找到的原则，并且说明你会在自己的服侍中如何应用这些原则。

选项2：个人作业。

从下列三个选项中任选其一：

- 写一篇一至二页的短文，根据以斯拉记和他在耶路撒冷所做的复兴工作来论述“复兴”。
- 写一篇一至二页的短文，根据尼希米记来论述“属灵领导力”。除了本章所列出的领导力原则之外，再找出二到三个领导力原则。请在文章中陈述你会在自己的服侍中如何应用这些原则。
- 写一篇一至二页的短文，根据以斯帖记来论述“上帝的安排”。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第6课测试题

(1) 请列出复兴阶段所发生的主要事件的时间。

- 在所罗巴伯的带领下第一次回归：_____
- 圣殿建成：_____
- 以斯帖记当中的事件：_____
- 在以斯拉带领下第二次回归：_____
- 尼希米回到耶路撒冷：_____

(2) 请列出如下这几卷书的主题：

- 以斯拉记：_____
- 尼希米记：_____
- 以斯帖记：_____

(3) 请列出在以斯拉记和尼希米记之间有哪两个相似点。

(4) _____帝国允许被征服的国民留在故土。

(5) _____和_____被称作“圣殿先知”。

(6) 在以斯拉和尼希米看来，犹太人与周边民族通婚是个严重问题，为什么？

(7) 哪一卷小先知书和尼希米所处理的问题是一样的？

(8) 请列出尼希米记含有哪三个领导力原则。

(9) 请列出以斯帖记教导了哪三个功课。

(10) 与以斯帖记相关联的犹太节日是_____。

(11) 写出尼希米记 2:17 和以斯帖记 4:14凭记忆。

第 7 课

约伯记和诗篇：希伯来文诗歌

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 知道约伯记的基本主题和信息。
- (2) 理解上帝给约伯的自我启示。
- (3) 认识圣经诗歌的本质。
- (4) 描述整卷诗篇的结构。
- (5) 评估基督徒对咒诅类诗篇的应用。
- (6) 把约伯记和诗篇的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- ▶ 通读约伯记和诗篇1-29、51-92、和119-150
- ▶ 背诵诗篇119:1-8

希伯来诗歌的读法

在旧约中，诗歌书包括约伯记、诗篇、箴言、传道书和雅歌。其它旧约书卷也含有一些诗歌，但在这几卷书中，诗歌是占主导地位的。

在希伯来诗歌里，韵脚不是基本的特征，这一点与英文诗歌不一样。¹⁸⁴ 理解希伯来诗歌的特征对于更好地欣赏诗歌书的美很重要。

平行律

平行律是希伯来诗歌中最重要的一個元素。在平行律中，两行诗用不同的词汇来表达同一个思想。希伯来诗人先说了一件事，然后从稍微不同的视角又重复说明这件事。平行律共有三种：

同义平行律：第二行诗句用相似的词汇来加强第一行诗句。

- “耶和華啊，求你将你的道指示我，將你的路教訓我。”¹⁸⁵

¹⁸⁴ 也与中文诗歌不一样

¹⁸⁵ 诗25:4。

- “在公义的道上有生命，其路之中，并无死亡。”¹⁸⁶

对照平行律：第二行诗句与第一行形成了对比。箴言书在对比智慧人和愚昧人的道路时使用了这种形式。

- “智慧之子，使父亲欢乐。愚昧之子，叫母亲担忧。”¹⁸⁷
- “义人的记念被称赞，恶人的名字必朽烂。”¹⁸⁸

合成平行律：第二行诗句在第一行诗句所表达的思想基础上又加上新的思想。

- “耶和华是我的牧者，我必不至缺乏。”¹⁸⁹
- “你要切切保守你心，因为一生的果效，是由心发出。”¹⁹⁰

修辞手法

圣经所有书卷都含有修辞手法，然而这种形象化的描写手法在诗歌书中尤为重要。我们在这些书卷中能找到的修辞手法包括：

- **隐喻**是把相似的两个事物进行比较。说“耶和华是我的牧者”¹⁹¹要比说“上帝很好地看顾我”更令人难忘。
- **夸张**是为了强调一个要点而故意夸大的做法。大卫在一首哀歌中是这样描述他的悲伤情绪的：“我每夜流泪，把床榻漂起。”¹⁹²
- **拟人**是把人的特性赋予给不是人的事物。“上帝啊，诸水见你，一见就都惊惶，深渊也都战抖。”¹⁹³
- **神格拟人化**是使用人的特性来传达关乎上帝本性的真理。上帝的“眼观看着世界，他的眼目察看着人类。”¹⁹⁴

离合诗

在离合诗里，每一诗节的第一个字母都按字母表的顺序承接上一诗节的第一个字母。这种诗体表达了圆满的意境（从A到Z……）。最为著名的两首希伯来文离合诗就是歌颂上帝律法的诗篇119篇和描述才德女

¹⁸⁶ 箴言12:28。

¹⁸⁷ 箴10:1。

¹⁸⁸ 箴10:7。

¹⁸⁹ 诗23:1。

¹⁹⁰ 箴4:23。

¹⁹¹ 诗23:1

¹⁹² 诗6:6。

¹⁹³ 诗77:16。

¹⁹⁴ 诗11:4，吕振中译本。

子的箴言31章。在诗篇119篇里，每一诗节都含有8节，每节都是以同一个希伯来文字母开头。在箴言31章里，每一节的第一个字母都按字母表的顺序承接上一节的第一个字母。

约伯记的背景

► 讨论一下你的“痛苦神学”。讨论一下神学问题，比如：“上帝为什么会允许无辜的人受苦？”也讨论一下教牧问题，比如，“我们如何帮助无辜的人面对苦难？”

约伯记的写作时间和作者

约伯记一书并没有给出写作时间，但其中所记载的事件可能发生在先祖时代。父亲为家人献祭；财富是以牲畜数量的多少来衡量；并且约伯的寿命很长。这些事实都暗示约伯记所记载的事件发生在先祖时代。

这卷书也没有指出作者是谁。有人说是约伯本人，有人说是以利户、摩西、所罗门，还有人说是一位和以赛亚同时代的人。

约伯记的主题

表面看来，约伯记的主题似乎是受苦的问题。这卷书记载的主要事件就是约伯失去了财富、家人和健康。书中所记载的对话也是问绕着约伯受苦的问题来展开的。此外，在近东也有其他和约伯记相类似的作品审视了受苦的问题。¹⁹⁵

然而，约伯记本身并没有把受苦当作它的主题。约伯本人没有问他受苦的缘由，上帝也没有在他的回应中提说约伯所受的苦。如果这卷书是主要关于受苦的，上帝就会针对受苦的意义给出一个答案，我们也会这样期待。然而，上帝从来没有提及约伯所受的苦

约伯记的信息有一部分是在苦难中保持正直。约伯自己作见证说，他是正直的。¹⁹⁶ 上帝也在对撒但的陈述中见证说约伯是正直的。¹⁹⁷ 约伯的正直是这卷书极为重要的一个面貌。

约伯记的基本主题是“寻求上帝”。约伯没有求上帝恢复他的财产，甚至没有求上帝医治他。他所求的是：“惟愿我能知道在哪里可以寻见上帝，能到他的台前。”¹⁹⁸ 约伯曾是那么真切地认识上帝；如今他觉得与上帝分离了。他所寻求的不是为他受苦找一个解释，而是寻求上帝的启示。

上帝给约伯启示以后，约伯是这样回应的：“我从前风闻有你，现在亲眼看见你”。¹⁹⁹ 他的这个回应也确认了上一段所说的那个主题。约伯看见上帝就满足了。上帝给约伯的回应不是为他受苦给出一个解释，而是上帝自己。

¹⁹⁵ 有两个出自于主前1300-1000年的近东对话体作品是关于受苦问题的。“我要赞美智慧的主”是一个独白体作品，出自米索不达米亚。在这个作品中，一位巴比伦贵族身陷逆境，后来在马杜克神的护佑下，他恢复了。《巴比伦神义论》是一段受苦者和一位朋友之间的对话，那位朋友试图解释受苦的原因。

¹⁹⁶ 伯27:5和31:6。

¹⁹⁷ 伯2:3。

¹⁹⁸ 伯23:3。

¹⁹⁹ 伯42:5。

约伯记概览

约伯记可被分成三大段：

1. 前言（伯1 - 2）
2. 诗体的对话（伯3 - 42:6）
3. 后记（伯42:7-17）

前言（伯 1 - 2）

我们从前言中得知，约伯是无辜的人，他“完全正直”。就他这一面来说，他受苦不是他犯罪的结果。他是正直的人，上帝可以指着他说他是信心的楷模。他失去了财产、家人和健康，就是的妻子给出的建议也令人绝望，尽管如此，他仍然“并不以口犯罪”。

我们从前言中也学到，撒旦的权势是有界限的。撒但在攻击约伯的时候不能超越上帝所许可的范围。世人多以为撒但和上帝是势均力敌的对手，但事实不是这样，撒但不能超越上帝所定好的界限。

我们从前言中也学到，在可见的物质世界和不可见的属灵世界之间是有关系的。约伯不知道上帝和撒但之间的对话，但在所经受的试炼背后是有着属灵冲突的。

约伯和他三个朋友之间的对话（伯 3 - 27）

在前言行将结束的时候，约伯记向我们介绍了三个朋友。他们是来安慰约伯的。他们默默地坐在那里，和约伯一同哀伤，长达七天七夜。七天七夜结束的时候，约伯打破了沉默。一开口便发出怨言，咒诅他出生的那一日，并且求死，以为死了就得解脱了。那三位朋友做出了回应，试图解释上帝在这世界上行事的方式。²⁰⁰

他们之间的对话是以诗体记载的。正因如此，这段对话读起来不那么容易。对话中有很多重复，又延伸得很长。然而，根本说来，这段对话也是很简单的：朋友们坚持说，约伯受苦，是因他生命中有罪；而约伯则坚持说他是无辜的，没做错任何事。

每一位朋友都以不同的方式来陈述理由，但他们的基本论点都是：

- 痛苦临到，是对罪的惩罚，也是对罪的纠正。
- 上帝是公义的上帝。
- 因而，约伯一定是犯了某种罪，才遭致上帝的惩罚。

每个朋友都以不通的方式在辩论。以利法说话最为谨慎。他鼓励约伯接受上帝的纠正。以利法确信，约伯若悔改，上帝一定会使他复原。比勒达则援引传统的正统信仰，指出一位公正的上帝一定会惩罚罪，

²⁰⁰ 神义论是以为上帝在这世界的作为都是公义的，并为之辩护。约伯记是圣经中最长的一段神义论。先知哈巴谷也在他与上帝的对话中讨论了这个主题。

因而约伯一定是犯了某种罪。在这三个朋友中，琐法是最没同情心的了，他说约伯“胡言乱语”²⁰¹。他坚持说，上帝对约伯够仁慈的了。约伯受更大的惩罚也是罪有应得。

约伯一一回应了他的朋友，坚持说他是无辜的。约伯相信，上帝诚然是不公正地逼迫了他。但他也相信，他若在上帝面前为自己辩护，上帝会倾听他说话，会证明自己是无辜的。

约伯和他朋友之间的这一场谈话延伸得很长，共有三轮对话。面对约伯不认错的态度，那三位朋友越来越愤怒，而约伯则继续坚持说自己无辜。

约伯的发言（伯 28 - 31）

约伯记到28章这里出现了风格上的转变。约伯记28 - 31这三章共包含约伯的四段发言。

1. **约伯记28章是关于智慧的一首诗。**约伯赞美智慧的价值。他指出人寻求智慧的努力是徒劳的。他坚持说只有上帝才有通向真智慧的道路。这在约伯探寻上帝的答案过程中是重要的一步。
2. **约伯记29章是约伯对他过去生活的描述，也就是对记载于前言的事件之前的那段生活的描述。**那时，他在各个方面都很蒙祝福，在他的社区里受人尊重。
3. **约伯记30章是对他目前苦况的描述。**那些从前尊重他的人如今却嘲笑他。
4. **约伯记31章是约伯对他自己正直生活的见证。**他对三位朋友的指控作出回应，坚持说自己是无辜的，没做错什么事。他在宣言结尾处“画押”，公开声明自己是无辜的：“惟愿有一位肯听我！（看哪，在这里有所画的押，愿全能者回答我！）”²⁰²我们在读约伯记31章时，要记得，上帝也曾见证说约伯是无辜的。²⁰³约伯不是在说愚妄的话，他的确生活严谨敬虔。

以利户的发言（伯 32 - 37 章）

以利户是一位年轻人，他倾听了前面的每一段对话和发言。他看到约伯这么为自己辩解就对约伯很生气。他看到另外两位朋友没能让约伯认识到自己的罪也对他们二位生气。

以利户坚决主张说，上帝通过苦难和痛苦说话；约伯应该谦卑地接受上帝的纠正。以利户坚持说上帝是公义的，而约伯向上帝发出疑问是错误的。以利户在他的最后一段发言中主张说，上帝远远的高过人类，无论这世上发生何事，都不会影响到上帝。我们的角色就是全然谦卑地顺服。

在以利户的观点中，有些东西和上帝的回应相类似（尤其是他之关于上帝对大自然有主权地观点），然而以利户并没有说出什么新东西来。约伯已经知道上帝是有主权的；约伯已经知道上帝通过苦难来说话；约伯在他那段关于智慧的发言中已经说明只有上帝是真智慧的唯一源头。就算以利户指出了真理的某些层面，他也像另外两位朋友那样没能看出约伯所奋力探寻的核心：约伯相信，他是因着他根本未犯的罪而受惩罚。

²⁰¹ 伯11:3。中文和合本译作“夸大的话”。——译者注

²⁰² 伯31:35。

²⁰³ 见伯1:8。

上帝说话（伯 38 - 42 章）

我们若把约伯记看成是处理苦难的一卷书，上帝的回应就变得令人费解了。他从来没有提到约伯的苦难，也从来没有回答约伯的询问，而是问了一系列的问题，把他自己向约伯启示出来。这些问题提醒了约伯，他所知的有限。上帝的问题随即把约伯引向上帝管理宇宙的大能和智慧。它们表明，约伯可以信靠上帝，哪怕是在他不理解上帝作为的时候。约伯回答说：“我从前风闻有你，现在亲眼看见你。”说明他满足了。约伯为他指责上帝的罪而悔改，他经历了上帝，并在经历中更深地认识了上帝，他因此得了安慰。

后记（伯 42:7-17）

在后记中，上帝训斥了约伯的三位朋友，说他们的议论是错的。上帝恢复了约伯所失去的一切。后记中没有提到撒但。他的控告被证明是虚假的。的确有这样一个纯粹是出于爱而服侍上帝。

新约中隐含的约伯记

在新约中，约伯被树立为忍耐的楷模。²⁰⁴ 约伯记所提出的问题仍让新约里的人迷惑不解。门徒曾问耶稣说，生来瞎眼的人是不是因为罪而受惩罚；²⁰⁵ 保罗也曾三次求主拿去他“肉体里的刺”，但上帝并没有拿去；²⁰⁶ 希伯来书11章所提到的那些信心伟人死的时候也都没有得到所应许给他们的。

苦难是信徒一直要面对的问题。然而，罗马书8:28-29却向我们保证说，无论上帝的儿女遇到何事，上帝都会通过它们来工作，使他们得益处。他最终的目的是使我们有他儿子的样式。凡是爱上帝的人，凡是按他旨意蒙召的人都会有这样的事成就在他们身上。

约伯记如今仍对我们说话

读约伯记的人常常专注于“义人何为受苦”这个问题。约伯记没有回答这个问题。更重要的问题是“义人何为侍奉上帝？”在撒但看来，这个问题的答案就是：“约伯服侍你，是因为他从你那里得到的福分，把那些福分拿走，他就弃绝你了。”在那三位朋友看来，服侍上帝的动机是为了避免麻烦。他们认为，忠心地顺服上帝会使人免于受苦。

在约伯看来，这个问题的答案大不一样。他单单是出于爱来服侍上帝。约伯尽管不明白这一切到底是怎么回事，他仍然不肯放弃信仰。在这一切当中，他为真正爱上帝提供了一个楷模。但以理的几位朋友也宣告说：“我们所侍奉的上帝能将我们从烈火的窑中救出来……即或不然，王啊！你当知道我们绝不事奉你的神。”²⁰⁷ 即或上帝没有拯救我们，我们也不会否认他。

希伯来书11章谈到的一些信心伟人看到了上帝的大能为他们成就了大事，以诺、亚伯拉罕、摩西和喇合皆属此列。这一章也谈到“其他人”，他们没有被拯救脱离磨难。“又有人忍受戏弄、鞭打、捆锁、监禁、

²⁰⁴ 雅5:11。

²⁰⁵ 约9:2。

²⁰⁶ 林后12:7-9。

²⁰⁷ 但3:17-18。

各等的磨炼，被石头打死，被锯锯死，受试探，被刀杀，披着绵羊山羊的皮各处奔跑，受穷乏、患难、苦害。”这些也是信心伟人，但他们并没有“得着所应许的。”²⁰⁸

这些经节促使我们思考：“我为何事奉上帝？”我是为了得福分来事奉他吗？我是为了避免苦难来事奉他吗？我还是单单因为爱而事奉他？约伯、但以理的朋友、还有希伯来书11章所谈到的这“其他人”都让我们看到单单因为爱而事奉上帝的那些人。上帝在他们那个时代在寻找因着无私的爱而事奉他的人，在寻找全心爱上帝的人，上帝如今也在寻找这样的人。

诗篇的背景

诗篇当中的“诗”这个词，在英语中写作“psalm”，这个词来自一个希腊文词，意为“歌”。整卷书的希伯来文题目的意思是“赞美”，这个词表达了这卷书的目的。就是那些哀歌也是以赞美结尾。整卷诗篇为上帝的百姓提供了他们用以向上帝表达赞美的词汇。

诗篇的题目

有一百首以上的诗是有题目的，题目给出关于诗的信息。题目包括有关作者、历史背景和音乐指导方面的细节。我们目前尚不知道诗篇原稿是否包含这些题目，但能够确定的是，它们可见于很早的抄本。

许多首诗题注了**作者的名字**。七十三首诗题注为“大卫的诗”。诗篇50和73-83被认为是亚萨写的，亚萨是在大卫治下的公共崇拜的“伶长”。有十首诗的题目提到了“可拉后裔”，这里的“可拉后裔”似乎是圣殿歌手组成的诗班成员。有两首诗据信是所罗门所写。诗篇90篇是“摩西的祈祷”。

其他诗篇的题目给出了**历史背景**。诗篇3篇是大卫逃避他儿子押沙龙的时候写的。有许多人支持押沙龙谋反，在这样的時候，大卫却记得：“但你耶和华是我四围的盾牌，是我的荣耀，又是叫我抬起头来的。”²⁰⁹ 大卫在逃避扫罗的年间写了诗篇52、54、56、57和59篇。²¹⁰ 大卫与拔示巴犯下奸淫罪后，拿单来责备他，他随后写下了一首最为著名的悔改的祷告，即诗篇51篇。

对于现代读者来说，最为令人捉摸不透的就是那些给出音乐和敬拜仪式指导的题目。像“调用第八”²¹¹、“调用女音”²¹²和“调用慕拉便”这样的题目是音乐方面的指导。有些题目具体指出该用什么乐器来伴奏。还有些题目说的是这首诗该用什么调子来唱：“用迦特乐器”²¹³、“调用休要毁坏”、²¹⁴以及“调用朝鹿”²¹⁵。

²⁰⁸ 来11:36-38。

²⁰⁹ 诗3:3。

²¹⁰ 我们可以从撒上19-23章找到这几首诗的历史背景。

²¹¹ 诗 6和12篇。

²¹² 诗46。.

²¹³ 诗8、81和84篇。

²¹⁴ 诗57、58、59和75篇。

²¹⁵ 诗22篇。

诗篇一书的结构

从诸多角度来说，诗篇一书都颇似现代的诗歌本。它是一部诗歌和祷告集，既可用于公众崇拜上帝，也可用于以色列个人崇拜上帝的活动当中。

诗篇一书可被分为五大部分。每一部分的结尾处就是一段荣耀颂。

卷一（诗1 - 41篇），结尾处写道：“耶和华以色列的上帝是应当称颂的，从亘古直到永远。阿们！阿们！”

卷二（诗42 - 72篇），结尾处写道：“独行奇事的耶和华以色列的上帝是应当称颂的……阿们！阿们！耶西的儿子大卫的祈祷完毕。”

卷三（诗73 - 89篇），结尾处写道：“耶和华是应当称颂的，直到永远。阿们！阿们！”

卷四（90 - 106篇），结尾处写道：“耶和华以色列的上帝是应当称颂的，从亘古直到永远。愿众民都说：阿们！你们要赞美耶和华。”

卷五（107 - 150篇），这一卷的结尾就是诗篇150篇，这是一段荣耀颂，以赞美结束全本诗篇。

这五卷诗集似乎是在以色列历史上的不同时间汇集起来的。有几卷（比如卷一和卷二）主要是大卫所写的诗篇，汇集成书的时间很早。卷五是被掳期间写成的，汇集成书的时间也晚很多。²¹⁶ 这些诗集汇集到一起，让我们和古代以色列人一起赞美主、在困境中呼求主、把主当作我们的创造者和救赎者来敬拜他。

诗篇的类型

诗篇一书包含着不同类型（或体裁）的诗歌。诗篇的整体主题是赞美，但并不是所有的诗篇都是赞美之歌。诗篇的风格五花八门。下面给出几种实例：

- 用于公众赞美的诗篇（诗136篇）
- 用于个人哀婉的诗篇（诗56篇）
- 用于指导的诗篇（诗1和119篇）
- 用于尊崇君王的诗篇（诗72篇）
- 用于庆祝皇家婚礼的诗篇（诗45篇）
- 用于去耶路撒冷朝圣的诗篇（诗120-134篇）²¹⁷

我们下面对诗篇进行概览性的介绍，我们会详细考究几种主要类别的诗篇。

²¹⁶ 见诗137篇。

²¹⁷ 不难理解，为什么所有圣徒都喜欢诗篇一书。因为每个人在每一种境遇下都可发现诗篇正是他所需要的，让他觉得诗篇恰到好处，就好像诗篇就是为了他的缘故才放在那里的。

马丁路德《诗篇序言》

赞美圣诗

有些圣诗是用于个人赞美主的时候用的；有些圣诗是用于公众赞美主的时候用的。我们给出两个实例，来说明当时犹太人是如何赞美上帝的。

示例 1:

诗篇19篇是一首个人赞美圣诗。全诗共有三个诗节：

第一诗节（1-6）：上帝在被造之物中启示他自己

被造之物证实了造物者的大能和庄严。诸天本身就证实了上帝的荣耀。在这几节经文中，大卫使用了“上帝”（用希伯来文来说是以罗欣）这个名字来述说上帝的伟大与庄严。

第二诗节（7-10）：主在他的律法中启示他自己

我们可以从上帝的真道中看到祂启示出的祂自己是更具位格的。我们通过主的“律法”、“法度”、“训词”、“命令”、“道理”、“典章”就看到祂启示出的祂自己。在这一段中，大卫用的是“耶和华”这个名字。耶和华是上帝有位格的、圣约上所用的名字，也是上帝在出埃及记3:14向以色列启示祂自己时所用的名字。上帝的律法不是信徒的重担；它必蜜更甘甜，必金子更可羡慕。

第三诗节（11-14）：敬拜者对救赎主的回应

大卫在对上帝启示的回应中祈求上帝洁净他，救他脱离罪。他祷告说：愿祂的言语和意念在“我的磐石、我的救赎主”面前得蒙悦纳。

示例 2:

诗篇136篇是一首公众赞美诗，唱的时候要用启应式的唱法。带领敬拜的人唱每一节的前半节，百姓回应道：“因祂的慈爱永远长存”。上帝永恒的慈爱通过祂的创造（1-9）和祂对以色列的好（10-26）被启示出来。

感恩的诗篇

感恩的诗篇与得上帝拯救的具体事件相关。在感恩的诗篇中，诗人讲述一场发生在过去的危机，随后为上帝救他脱离危机而感谢上帝。比如，诗篇18篇就是一首感恩的诗篇。这首诗写到了大卫在被扫罗追杀的时候得到上帝的保护，大卫为之欢喜。

哀婉的诗篇

有大约五十首诗篇是哀婉的诗篇。哀婉诗往往含有四个要素，尽管这四个要素出现的顺序不尽相同：

- **倾诉委屈。**有许多哀婉诗提到了仇敌，其它哀婉诗描述了诗人面对的问题。在诗篇13篇中，诗人大卫看到仇敌升高，而上帝却似乎掩面不顾他，就心存委屈。
- **向上帝祈求。**随后，诗人呼求上帝拯救他。这样的呼求通常会有具体的要求。在诗篇13篇中，大卫求上帝应允他，并且“使我眼目光明”。

- **宣告对上帝有信心。**在诗篇13篇中，大卫在呼求上帝帮助他之后说：“我倚靠你的慈爱”。有了这一句话，这首诗就从绝望的处境转向了信心的宣告。
- **赞美上帝。**哀婉诗大多以对上帝的赞美来结束。在诗篇13篇中，诗人在结尾处写道：“我要向耶和華歌唱，因他用厚恩待我。”结尾处的赞美是圣经哀婉诗必不可少的要素，为我们向上帝的呼求提供了范本。

我们在表达委屈和需要时一定不能拒绝上帝的目的。宣告对上帝有信心以及结尾处赞美上帝就能保证我们仍然顺服上帝的主权。在诗篇13篇中，大卫的生活并没有在第4节和第5节之间发生变化。表面看来，他此时的境遇和第1-2节没什么两样。他的改变是内在的。大卫定意信靠上帝的慈爱，并且向耶和華歌唱。这个范本也应该指导我们的祷告：**全然诚实地**表达我们的需要，同时**全然顺服**上帝为我们生命所定的终极目的。

哀婉诗预设这世上有是非对错，并且我们可以信靠上帝为正义一面辩护，并且诗人也站在正义一面。因此，上帝会站在诗人这一面来加以干预，对此，诗人是有信心的。

忏悔的诗篇也与哀婉的诗篇相关。然而，在这样的诗篇中，诗人祈求上帝赦免他的罪。最著名的一首忏悔诗是诗篇51篇。在这首诗中，大卫在与拔示巴犯了奸淫罪之后祈求上帝以慈爱待他。此外，诗篇6、32、38和130篇也是忏悔诗。

审视那些祈求降灾给仇敌的诗篇

审视那些祈求降灾给仇敌的诗篇	
将要被灭的巴比伦城啊，报复你像你待我们的，那人便为有福！拿你的婴孩摔在磐石上的，那人便为有福！（诗137:8-9）。	只是我告诉你们，要爱你们的仇敌，咒诅你们的要为他祝福，恨你们的要待他好，为那凌辱你们、逼迫你们的祷告。（太5:44）

问题

在诗篇一书中，至少有三十首诗是祈求降灾给仇敌的。这些诗篇祈求上帝向诗人的仇敌施行审判。这样的祷告让基督徒颇感困扰。这些祷告怎么能与耶稣关于爱仇敌的教导协调起来呢？

有些解经家说，这说明了旧约和新约之间存在差别。然而，就是旧约也教导我们要爱仇敌。²¹⁸ 再者，新约也包含对做错事之人的咒诅言辞。²¹⁹ 作为基督徒，我们该如何解读祈求降灾给仇敌的诗篇呢？

解读祈求降灾给仇敌的诗篇的原则

1. **它们的根据是种与收的原则。**申命记、箴言和加拉太书都教导说：“人种的是什么，收的也是什么。”²²⁰ 旧约历史书用实例说明了这个原则，先知书教导了这个原则。而祈求降灾给仇敌的

²¹⁸ 比如，出23:4-5。

²¹⁹ 比如，提后4:14。

²²⁰ 加6:7。

诗篇是在祈求上帝彰显他的公义。从被掳之地归回的百姓求上帝把巴比伦人理当得的工价“付”给巴比伦。²²¹

2. **以色列的仇敌终极而言也是上帝的仇敌。** 作为国王，大卫是上帝所膏抹的代表。他的仇敌反对上帝为以色列所定的旨意。祈求降灾的祷告祈求上帝以其公义来为自己辩护。
3. **诗人并没有自己动手处理仇敌** 大卫祷告祈求上帝为他向仇敌报仇，但是他自己没有向扫罗报仇，而是把他的仇敌交到上帝手中。

我们如今能否以祈求降灾给仇敌的诗篇来祷告？

就算是我们认识到祈求降灾给仇敌的诗篇是与圣经所说的公义不矛盾，我们也要问这样的问题：我们如今在敬拜中该如何使用这些祈求降灾给仇敌的诗篇？对于这类祈求降灾给仇敌的诗篇，有两种彼此相反的反应：

1. 有些基督徒相信，耶稣在登山宝训中的教导禁止新约信徒使用祈求降灾给仇敌的祷告。
2. 有些基督徒频繁使用祈求降灾给仇敌的祷告，并且认为这样的祷告是属灵争战的一个组成部分。

这两个观点都表现出真理的某个方面。这些诗篇的确反映出圣经的真理，但耶稣的确教导我们要爱仇敌。若有任何人想要用祈求降灾给仇敌的诗篇来祷告，那他就该问三个问题，来确定他祈求降灾的动机究竟是什么。

1. **我的动机是什么？** 是为满足上帝的公义，还是为发泄自己的怒气？ 诗人所关心的是上帝和他的国。保罗写道：“生气却不要犯罪。”²²² 公义的怒气所针对的是得罪上帝的罪；而以自我为中心的怒气所针对的却是个人遭人轻视。让我生气的事应该是得罪上帝之国的罪，而不应该是妨碍我自己的“国”遭人轻视等类的事。
2. **我是想要寻求上帝的公义，还是个人的复仇？** 在圣经中，祈求降灾给仇敌的祷告是想要促进公义，²²³ 显明上帝的主权，²²⁴ 并且使邪恶之人寻求上帝。²²⁵ 现代人祈求降灾的祷告有时是被复仇的欲望所激发的。
3. **仇敌悔改，仇敌受审判，这两者中哪一个给我更多喜乐？** 约拿想要看到尼尼微受审判，却不留任何余地让它悔改并和接受上帝的恩慈。符合圣经的祈求降灾给仇敌的祷告是把仇敌放在上帝的主权中。因此，仇敌若悔改，并得到上帝的赦免，我们就能喜乐起来。

²²¹ 诗137:8。

²²² 弗4:26。

²²³ 诗7:6-11。

²²⁴ 诗59:13。

²²⁵ 诗83:16-18。

这些指导原则是给圣经中祈求降灾给仇敌的祷告留有余地，但却极大限制了我们在自己的生活中使用这类祷告。我们被人无理苦待的时候，圣经（祈求降灾给仇敌的诗篇、耶稣的教导和像大卫这样的人所留给我们的榜样）教导我们要把这样的局面交给上帝，他使万事互相效力，叫他的儿女得益处。²²⁶

诗篇的类型（继续）

智慧诗

智慧诗为日常生活提供切实可行的建议，在这一点上，智慧诗与箴言颇为类似。它们教导读者如何以让上帝喜悦的方式来生活。诗篇一书也像箴言书一样教导说：“敬畏耶和华是智慧的开端。”²²⁷

智慧诗通常把恶人的道路和义人的道路进行对比。诗篇第1篇就是智慧诗的一个实例。

智慧诗的作者也像传道书的作者和约伯一样，看到恶人兴旺而义人受苦就颇感困惑。在诗篇73篇中，亚萨因看到恶人兴旺几乎丧失信心。亚萨也像约伯一样，看到上帝就找到答案了。亚萨站在圣所时，他意识到恶人的结局就是沉沦与荒凉。他在诗的结尾处做出了信心的宣告：“但我亲近上帝是与我有益；我以主耶和华为我的避难所，好叫我述说你一切的作为。”²²⁸

王室诗篇

王室诗篇显明出以色列君王是上帝所膏立的统治者。以色列的统治者是上帝的仆人，代表着上帝的统治，这一点不同于周边其它国家的国王。²²⁹

诗篇2篇或许是新国王加冕的诗篇。世上的君王要抵挡上帝“并他的受膏者”，然而，上帝却“已经立我的君在锡安我的圣山上了”。上帝将要设立君王；他会待他如儿子；他会让他战胜以色列的仇敌。以色列的敬虔君王的权力是上帝赋予的。

弥赛亚诗篇

在王室诗篇中，有许多处描述了一种统治普世的君权。这在以色列的历史上从未实现过。在以色列的君王中，从未有任何一人曾占有“地极”。²³⁰

弥赛亚诗篇预言道，将来会有一位君王来临，他会**完美地**成就统治普世的大任。这个预言只是部分成就在以色列属世君王的身上。以色列的君王是“受膏者”，他只统治以色列，而耶稣却是那独一的“受膏者”，他来了，全然实现了为以色列君王所定的目的。

诗篇22篇就是这样一首诗篇，其预言应验在耶稣的生命中。大卫写这首诗，原本是出于他个人的绝望，而耶稣在十字架上所受的苦难应验了这首诗中的预言词句。²³¹

²²⁶ 罗8:28。

²²⁷ 诗111:10。

²²⁸ 诗73:28。

²²⁹ 申17:14-20。

²³⁰ 诗2:8。

²³¹ 诗22:1；太27:46。

诗篇如今仍对我们讲话

诗篇为现今的基督徒崇拜提供了一个范本。有一些有关崇拜的问题是造成基督徒分门别类的因素，而诗篇则针对这些问题给出了一个平衡。

诗篇让我们看到，我们的崇拜既要有对上帝的赞美（赞美的诗篇），也要有对上帝百姓的指导（智慧诗）。我们的崇拜既要有个人对上帝的崇拜，也要有公众的崇拜。我们的崇拜既要有因上帝为我们个人所做的而感恩，也要有因上帝对万人施恩而赞美。

诗篇也让我们看到，在哀婉和赞美之间也要有一个平衡。它们表明，我们在敬拜上帝的过程中可以自由地表达我们的委屈和问题。它们也表明我们必须把这些委屈交托给上帝，顺服他至高的目的。哀婉的诗篇也都以赞美结束。上帝呼召他的百姓全然诚实，也呼召他们全然地顺服他的旨意。.

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

把约伯记中的四个人物（以利法、比勒达、琐法和以利户）分别分派给小组中的四个成员，让他们各自读分派给自己的那个人物的讲话，随后讨论他的论述的长处和短处。

选项2：个人作业

在你通读分派给你的诗篇时（见本课开始的部分）。把你从这些诗篇中看到的上帝的属性列出来。针对每一个属性，列出八到十节经文。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第7课测试题

- (1) 请定义希伯来诗歌中的三种平行律。
- (2) 请定义离合诗。
- (3) 约伯记一书的基本主题是什么？
- (4) 约伯的几位朋友所辩论的三个要点是什么？
- (5) 记载于约伯记28至31章的约伯讲话的主题是什么？
- (6) 在个别诗篇的题目中可找到那三种信息？
- (7) 哀婉诗篇大多含有哪四个要素？
- (8) 请列出解读祈求降灾给仇敌的诗篇的三个原则。
- (9) 皇室诗篇和弥赛亚诗篇有什么关系？
- (10) 写出诗篇 119:1-8凭记忆。

第 8 课

箴言、传道书和雅歌

希伯来文智慧书

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 知道所罗门所写的每一卷书的基本信息。
- (2) 认识圣经中的智慧和愚昧的本质。
- (3) 理解箴言和传道书当中的两条道路的意象。
- (4) 欣赏所罗门所写的这几卷书的文学风格。
- (5) 把所罗门所写的这几卷书的信息与现今世界的需要联系起来。

准备

- 通读箴言、传道书和雅歌
- 背诵箴言1:7；传道书12:13-14

希伯来文智慧书的读法

约伯记、箴言、传道书和部分诗篇既是诗歌书、也是智慧文学。智慧文学教导读者如何获得真正的符合圣经的智慧。箴言教导说，敬畏耶和华是智慧的开端；诗篇教导说，我们凭着“数算自己的日子”、凭着善用时间来得到智慧的心。²³² 得着智慧是每个人的重要追求。人是通过倾听教诲、观察和经历获得真智慧的。²³³

十六世纪的神学家约翰·加尔文曾写道：真正的智慧包含两部分，就是认识上帝和认识自己。²³⁴ 智慧书就反映了智慧的这两个方面。约伯对上帝有了新的认识。箴言教导年轻人要认识自己，并敬畏上帝。传道书在结尾处给出了这样的信息：“敬畏上帝，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分。”²³⁵

这些书卷表明，智慧既是上下方向的（“敬畏耶和华是智慧的开端”），也是水平方向的（箴言书谈到了如何处理婚姻、亲子和与社区其他人的关系的问题）。我们研读这些书卷，就可更深地认识上帝和我们自己。

²³² 箴9:10；诗90:12。

²³³ 箴22:17-21；6:6-8和12:1。

²³⁴ 我们所拥有的几乎一切智慧，就是那真实与可靠的智慧，都包含了两个部分，就是认识上帝和认识自己。——引自约翰·加尔文所著的《基督教要义》

²³⁵ 传12:13。

如何读箴言

箴言所传达的方式和命令不同。律法说：“不可……”，而箴言要传达的却是人生的普遍原则。箴言是短小、容易记的词句，表达出的却是真理。理解箴言的本质有助我们解读箴言这卷书。下面列出箴言的几个特征：

1. **箴言表达的是普遍原则，可应用于许多不同的情况。**
2. **箴言是根据人生经历得出的。**箴言常常总结的是从生活经历得出的、经时间检验的真理。
3. **箴言不是应许；**它是有关人生的观察所得，具普遍意义。有些读者把箴言22:6这样的经文当作是绝对的应许，但箴言的其它章节也表明，以正确方式养大的孩子也可能选择愚昧的道路。
4. **箴言不是命令。**箴言书不是一整套叫人遵守的规则；它是引人到真智慧的原则总集。

当众位拉比讨论旧约正典的时候，他们看到在箴言26:4-5中存在明显的自相矛盾之处，并且为之辩论一番。“不要照愚昧人的愚妄话回答他，恐怕你与他一样。要照愚昧人的愚妄话回答他，免得他自以为有智慧。”第4节告诉我们说不要照愚昧人的愚妄话回答他，而第5节却说要回答他。

那些拉比意识到智慧人总该晓得愚昧人的本质。一位“单纯的”愚昧人尚可教，他的话还是要回答的，免得他“自以为有智慧”。然而，对于一位“嘲弄别人”的愚昧人，我们就不要理会他，因为他拒绝学习。如果有谁想要回答这等愚昧人的话，那他也会被拖到这位愚昧人的水平。那些拉比意识到这两节经文哪一节也不是绝对的命令；而是为智慧人如何与不智慧人相处提供了一个原则。

箴言书的关键经节是25:11：“一句话说得合宜，就如金苹果在银网子里。”在恰当的场所说恰当的话就像在银质背景上的金质饰物一样美丽。智慧包含在特定情境里说话合宜。

► 讨论一下，在你的服侍中有什么问题，让你颇感挑战，并从箴言中找到论及这个问题的真理。讨论一下可应用于你在这个处境的原则。

箴言的信息

箴言这卷书包括五个主要的箴言集。每一集都专门论述智慧的某个特别方面。

第一集：关于智慧的论述（1-9）

箴言一书一开篇就是一段概括全书的引言。²³⁶ 紧随其后的就是第一集箴言。这一集表明了智慧与愚昧的差别，大多是“论述体箴言”，用大段的文字论述智慧的本质。

箴言1:7把智慧的道路和愚妄的道路进行对比。这一集余下的章节建议年轻人追求智慧的道路，远离愚妄的道路。第一集向读者介绍了这两条道路。

²³⁶ 箴1:1-7。

第二集：所罗门的箴言（10:1 - 22:16）

箴言10:1以“所罗门的箴言”这个题目开始了这一集。这一集所包含的主要是两行的箴言，在智慧的实际应用方面给读者提出建议。²³⁷ 这些箴言大多使用对照平行律，把智慧人的道路和愚昧人的道路进行对比。

这一集所论及的主题包括生活中极为实际的各个方面：金钱、言谈、节制和工作等等。这一部分显然没有什么严谨的结构，反映出我们所面临实际生活中的问题也是这个样子。一个人有了智慧，就可以做好准备面对生活中随时出现的各种情况。

第三集：“智慧人的言语”（22:17 - 24:34）

这一集以这样一句话开篇：“谋略和知识的美事，我岂没有写给你么？要使你知真言的实理”，以引入后续的内容。”²³⁸ 这句话让我们看到这一集箴言和埃及的一部智慧集《阿曼尼摩比德训集》是有关联的。这一层关系让我们看到箴言的一个重要原则：智慧可以从许多渠道获得。犹太人在埃及的文献上发现智慧时，他就会通过敬虔的视角来解读它，并把它应用在日常生活中。他们明白：“一切真理都是属上帝的”。

埃及人的智慧所包含的一些要素与箴言书的智慧颇为类似。然而，圣经智慧在极为关键的一点上不同于世俗的一切智慧，圣经智慧是基于对上帝的敬畏。下面的这一则比较就显明了两者间的差别：

“不要挪移耕田的界石，也不要推翻寡妇的地界，免得有可怕的东西把你带走”（《阿曼尼摩比德训集》）。²³⁹

“不可挪移古时的地界，也不可侵入孤儿的田地，因他们的救赎主大有能力，必向你为他们辨屈。”（箴言23:10）。

两个文本都警告人不要侵吞别人的田产，但区别在于遵守这个警告的动机不同。在箴言中，这个原则并不是根据什么语焉不详的“可怕的东西”做出的，而是在于上帝的本性。穷人的救赎主“大有能力”，他会为弱者辨屈。这与利未记19章所教导的颇为类似。上帝的百姓的生活方式要反映出上帝的本性：“你们要圣洁，因为我耶和华你们的上帝是圣洁的”。²⁴⁰

第四集：又一集所罗门的箴言（25 - 29）

这一集含有“所罗门的箴言，是犹大王希西家的人所誊录的。”²⁴¹ 这些箴言根据实际经验给出了有关领导力的指导原则。

²³⁷ 两行的箴言也被称作 *对句*。

²³⁸ 箴22:20-21。

²³⁹ 此处为比尔·T·阿诺德（Bill T. Arnold）和布莱恩·E·贝耶尔（Bryan E. Beyer）所著的《遭遇新约》（*Encountering the New Testament*）一书中的引文（见该书p 319）。

²⁴⁰ 利19:2。

²⁴¹ 箴25:1。

第五集：亚古珥（30 章）和利慕伊勒（31 章）的言语

箴言书的最后两章包括一系列的“用数字表达的箴言”，这些箴言从已知的东西出发，带我们进到未知的领域。这就反映出真智慧的本质。真智慧让我们利用从实际经验中获得的智慧来面对未知领域。

► 读一下箴言30:24-28。亚古珥给出了四个实例，请找出贯穿这四个实例的原则。讨论一下我们该如何根据这个原则来使用智慧。

像箴言这样一本旨在教导年轻人的书，在结尾处加一首离合诗，描述娶到好妻子的福气，真是太合宜了。在箴言这卷书中，有好多处警告人不要与愚昧的妇人有任何关系。而全书在结尾处表明，年轻人找到才德的妇人作妻子是何等大的福气。

如何解释箴言

箴言的写作风格不同于其它旧约书卷，所以，你就不应该像研读五经或先知书那样研读箴言。²⁴² 读箴言书时要问如下这样的一些问题：

1. “这一则箴言是指着智慧说的，还是指着愚妄说的？”箴言书把这两条道路区分得很清楚。
2. “这则箴言的后半部分对前半部分有什么补充？”
3. “在这一则箴言中，智慧的源头是什么？”箴言中所蕴含的真理是来自圣经的启示吗？是来自个人经验吗？是来自古代传统吗？是来自对世界的观察吗？还是这一切结合到一起的结果？
4. “这一则箴言如何适用于我的情况？”箴言不是可适用于任何处境的应许。
5. “在箴言这卷书中，是否有其它章节与我目前所研读的话题相关？”多找一些适用于你的情况的箴言。
6. “在圣经中，有没有其它书卷讨论了我目前研读的话题？”
7. “有没有哪一个圣经人物构成了我目前研读的这一则箴言的实例？”

如何解释箴言：一则实例

“骄傲来，羞耻也来；谦逊人却有智慧”（箴11:2）。

1. 箴11:2指出了两个方向：骄傲导致羞耻；谦逊导致智慧。
2. 这一则箴言的前半部分显明了骄傲的果子：羞耻。后半部分显明了谦逊的果子：智慧。
3. 这个真理见于圣经的教导、古代的传统，我们只要观察一下骄傲之人的生活也可看到这个真理。从经历中学这个功课真是太痛苦了。
4. 骄傲人的羞耻或许不会立马出现，但这则箴言一定会应验在他们的身上。

²⁴² 取自川普·朗文（Tremper Longman III）所著的《如何读箴言》（*How to Read Proverbs*）一书，略有调整。英文本由InterVarsity Press出版社2002出版，中文正体字版由友友文化2014年5月出版。

5. 骄傲是在箴言全书中多次论及的主题。论及骄傲的其它箴言有13:10; 16:5、18; 18:12和29:23。
6. 有许多其它经节论及了骄傲, 这些经节包括诗10:4和138:6; 赛2:11; 林前13:4和雅4:6。
7. 扫罗王的陨落为箴言11:2蕴含的真理提供了一个悲剧的例证。大卫王得到上帝的赐福, 为这节经文的后半部分提供了一个例证。

箴言书如今仍对我们讲话

基督徒有公义, 却欠缺智慧, 这可能吗? 圣经暗示说这可能。罗得有公义, 却不明智。²⁴³ 他或许去了天国, 但他的愚昧却赔上了家人的生命, 毁了他对别人的影响力, 也让他自己过着令人心痛的生活。

基督徒没能智慧地行事为人, 并因而失去了当有的见证。这等实例太多了。因着缺少智慧, 教会分裂了。因着教会带领人行事愚蠢, 婚姻破裂, 年轻人放弃信仰。从个人的层面上来说, 家庭问题、财政上的难处、人际关系上的难处都因着欠缺智慧而变得更为糟糕。

箴言这卷书可指导基督徒智慧地生活。箴言让我们看到内在的敬虔和外面的世界之间的关系。²⁴⁴ 箴言帮助我们生活, 使世人因基督徒的生命得到祝福。

审视愚昧人

在箴言中, “愚昧人”这个词包括了四个不同的希伯来文词所表达的意思。每个词都表达了一种不同的愚昧。因此, 我们对每种不同的愚昧人也应该采取不同的应对方式。

“愚昧人”的希伯来语术语

幼稚无知的人

在箴言中, 年轻人通常被称作“幼稚无知的人”²⁴⁵。幼稚无知的人未定型, 且天真单纯。他们做蠢事, 与愚昧人为伍。他们不负责任, 不成熟。他们看不到自己的决定有什么潜在危险,²⁴⁶ 因而极容易被引入歧途。²⁴⁷

幼稚无知的人不同于愚妄人, 他们之间的差别可用一个词来总结: 可教导。愚妄人“藐视智慧和训诲,”²⁴⁸ 而幼稚无知的人却会倾听。箴言的目标就是把幼稚无知的人带向智慧的境地。

²⁴³ 彼后2:7-8。

²⁴⁴ G·R·弗兰奇 (G. R. French) 曾说: “箴言是以内在的敬虔和我们周围世界的交叉为基础的。”

²⁴⁵ 箴1:4。这里的“愚人”, 吕振中译本译作“愚直人”, 当代译本译作“幼稚无知的人”。——译者注

²⁴⁶ “精明人看到危险就躲藏, 而幼稚无知的人却前往受害。”箴27:12。译者根据KJV译出。和合本译作: “通达人见祸藏躲; 愚蒙人前往受害。”

²⁴⁷ 尤其请看箴7:6-27。这位青年人不是出门去找试探的, 而试探却找上了他。

²⁴⁸ 箴1:7。

愚昧人

有两个希伯来文词可被翻译成“愚昧人”。第一个词表示一个顽固、不耐烦、不愿寻求智慧的人。他“恨恶知识”²⁴⁹，坚持留在愚昧中不肯出来。²⁵⁰ 因为愚昧人不珍视智慧，他永不会致力于获取智慧。²⁵¹

描述愚昧人的第二个词更为强烈。这样的愚昧人道德败坏。他拒绝敬畏耶和華。²⁵² 他“以罪孽为笑谈”。

²⁵³

愚昧的根源是道德上的，而不是智力上的。在人们的谈话中，愚昧人就是不太聪明的人。可在圣经中，愚昧人是拒绝敬畏耶和華的人。

褻慢人

在箴言中，最严重的愚昧人就是褻慢人或好讥诮的人了。这个词在箴言书中共出现了十七次。²⁵⁴ 褻慢人不仅自己抗拒智慧，还喜欢把别人带向愚昧的境地。他憎恨那些想要指正他的人，²⁵⁵ 他到哪里，哪里就有争端。²⁵⁶ 褻慢人会受到严厉的审判。因为褻慢人拒绝了智慧，智慧也拒绝了褻慢人。²⁵⁷

如何医治愚昧

要想弄清楚如何医治愚昧，就必须弄清楚到底是什么造成了愚昧：愚昧人选择信任他自己的智慧，而不信靠上帝。²⁵⁸ 在箴言中有一处信息把这两个选择并列放在一起。我们要么尽一切心意信靠主，要么就是诉诸于我们自己的悟性；我们不可能两者兼具。²⁵⁹ 信靠主就走向智慧；信任自己就走向愚昧。

这样看来，只有敬畏主才能治好愚昧这个痼疾。愚昧的成因是属灵上的，因而就该用属灵的方法来医治愚昧。愚昧人的问题是他从心里抵挡上帝。为了帮助愚昧人，父母、教师或牧师一定要从他的心入手。我们不能重塑愚昧人，他的心必须要由上帝来转变。

传道书的背景

作者为谁？何时写成？

传道书并没有直接说所罗门就是本书作者，但这卷书开篇的第一句话就点出所罗门：“在耶路撒冷作王、大卫的儿子、传道者的言语。”据本书描写，作者财产丰厚，成就卓著，这也符合所罗门的身份。传道

²⁴⁹ 箴1:22。

²⁵⁰ 箴26:11。

²⁵¹ 箴17:16。

²⁵² 箴1:7、29；12:15。

²⁵³ 箴14:9，中文当代译本。

²⁵⁴ 在和合本中共出现了十次。——译者注

²⁵⁵ 箴9:8。

²⁵⁶ 箴22:10。

²⁵⁷ 箴3:34。

²⁵⁸ 箴1:22-25；12:15。

²⁵⁹ 箴3:5-7。

书可能是所罗门在晚年写成的。所罗门曾一度背离信仰，后归正，而本书极有可能是在他归正期间写成的。这样，本书成书的时间大概就是主前935年。

教导智慧

理解古希伯来人教导智慧的方法之本质有助于我们探究传道书的主题。我们现今期望教师在讲课中清楚地解答学生的问题，而古希伯来教师的教学风格却不是这样。他们提问题、描述出具体情境，然后要求学生找出答案。箴言30章给出了一些用数字表达的箴言，其中有一系列的描述，要求学生找出共同的原则。教师的责任不是给出答案，而是引导学生找到答案。²⁶⁰

上帝在回答约伯时用了这种教导方法。上帝并没有对约伯说：“这是关于我本性的三点提纲”，而是提了一系列的问题，在提问题中间，就把他的本性向约伯启示出来了。这些问题就是引导约伯走向真理的教鞭。

传道书也使用了同样的教导风格。它把一个智慧人要面对的生命中的紧张之处揭示出来。传道书没有直接给出答案，而是提出问题，高举人生的谜团。它随后挑战读者为人生的难题寻找答案。传道书中的难题也像上帝向约伯提出的问题的样子，旨在引领读者找到智慧。

传道书的信息

传道书到底传讲了一个什么信息？长时间以来，人们一直对此争论不休。“虚空”一词在这卷书中反复出现，因而，有许多解经家把它看成是负面的、几乎是令人绝望的一卷书。有许多读者问道：“圣经中为何有这样一卷令人绝望的书？”理解了古希伯来人的教导风格，我们就会把传道书看成是探寻智慧的指导书。这卷书用两个题旨来探寻智慧。

第一个题旨：虚空

人生的虚空是传道书反复出现的题旨。这卷书一开篇就说：“传道者说：虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。”²⁶¹ 令人颇为绝望。随后，全书自始至终多次重复“虚空”这个词。

虚空是指**暂时的**某种事物。诗篇144:4让我们看到人生的短暂：“人好像一口气；他的年日如同影儿快快过去。”在传道书中，快乐、财富、甚至生命本身都是暂时的。

虚空有时也是指**荒谬或不公正**。“世上有一件虚空的事，就是义人所遭遇的，反照恶人所行的；又有恶人所遭遇的，反照义人所行的。我说，这也是虚空。”²⁶²

虚空有时暗指**无意义**。传道书的作者想要探寻快乐有什么意义，但发现快乐也是虚空。它没有永恒的意义。²⁶³

²⁶⁰ 如想深入研究这个主题，读一下Curtis, Edward M. 和John J. Brugaletta所写的*Discovering the Way of Wisdom*. MI: Kregel Academic, 2004.

²⁶¹ 传1:2。

²⁶² 传8:14。

²⁶³ 传2:1-12。

在希伯来文文学中，“X的X”表示最高级。“圣洁的圣洁”是至圣所；“歌的歌”是一切歌中最好的歌。“虚空”是指一切空洞、无意义的事物中最空洞、最无意义的事物。还有，什么是这个最空洞的事物呢？“凡事都是虚空。”人生本身就是虚空。这表明这一主题是彻底令人绝望的。

第二个题旨：喜乐

“虚空”还不是传道书的唯一信息。人的成就是虚空，但传道书也包括人生的正面图景。这可以从传道书通篇反复出现的第二个题旨“喜乐”看出来。

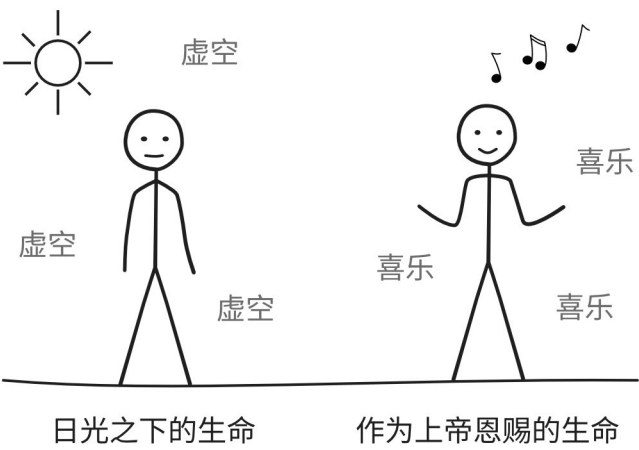
作者在第1和2章给出虚空的图景之后总结道：“人莫强如吃喝，且在劳碌中享福。我看这也是出于上帝的手”²⁶⁴ 生命是上帝的恩赐，这是这卷书自始至终反复出现的信息。喜乐是传道书的核心主题。²⁶⁵

传道书的主题：寻找人生的意义

虚空与喜乐这两个题旨似乎彼此矛盾。然而，在传道书中还有另外一对词语反复出现。传道书提到“日光之下的生命”达二十九次之多。“日光之下的生命”是纯粹从属世的观点来看待生命。传道书反复把“日光之下的生命”和“虚空”相提并论。

传道书有五次提到“上帝的恩赐”或“出于上帝的手”赐下的生命。这个提法常与“喜乐”或“享受”并提。

这些词语放到一起，就展现出一个可把全书统一起来的主题。传道书也像箴言一样给出了两条道路。在箴言书中，人们要选择的是智慧还是愚昧。而在传道书中，人们要选择的是虚空（日光之下的生命）还是喜乐（上帝所恩赐的生命）。纯粹从属世的眼光来看，生命是无意义的，是虚空的。敬畏上帝的生命是喜乐。



²⁶⁴ 传2:24.
²⁶⁵ 在虚空这个主题之外，也有喜乐这个信息与之相对，这在传道书中出现非止一次。传道书教导我们要喜乐，这样的经文可见于2:24-26；3:12，22；5:18；8:15；9:7-9和11:9-10。

传道书要讲的智慧乃是：上帝“将永生安置在世人心，然而上帝从始至终的作为，人不能参透。”²⁶⁶上帝已经让人觉悟到有永生和真喜乐。然而，我们凭自己的努力却永远找不到这个喜乐。我们只有和上帝有了关系，只有敬畏上帝，才能找到喜乐。

传道书在开篇（“虚空的虚空”）和结尾（“敬畏上帝，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分”）总结了这两条道路的主题。传道书不是令人绝望的书，乃是把真喜乐指给人的智慧之书。

新约中隐含的传道书

新约也重申了传道书的信息。耶稣曾警告追求财富的人，由此看到，离开上帝，人生就是一场徒劳。²⁶⁷同时，耶稣也应许说，若有人先求他的国，他的生命所需要的一切都会预备给他。²⁶⁸为这世上的东西而生活是虚空；把人生当作上帝的恩赐而生活就是喜乐。

雅歌

题目

这卷书被称作歌中的雅歌或所罗门的歌：“所罗门的歌，是歌中的雅歌。”²⁶⁹“歌中的雅歌”这个题目意思是这首歌是歌中最好的歌。而“所罗门的歌”这个题目则把这卷书和所罗门王联系起来。

如何解释雅歌

与雅歌这卷书相关的最大问题是“我们该如何解释这卷书？”解释这卷书有两个主要的方法：寓意法和诗意法。

寓意的解读

常常有读者问，圣经中为什么会有这样一卷专门描写浪漫爱情的书。正因为这个原因，按寓意解读雅歌才成为很长的历史传统。从三世纪时的俄利根到二十世纪的戴德生都曾写过按寓意解经法解读雅歌的书。

在按寓意解经法解读雅歌的人看来，这首诗描绘了上帝对他百姓的爱。在犹太人的读者看来，它描绘了上帝对以色列的爱；而在基督徒的解经家看来，它描绘了上帝对教会的爱。

那些反对按寓意解经法解释雅歌的人提出了两个论点。首先，雅歌本身没有指出这卷书要按寓意解经法解读。其次，寓意法常常欠缺清晰的意义。你若读雅歌的释经文字，你就会清楚，每一位解经家对诗歌意象的解读都不一样。按寓意解释雅歌就会让每一位解读者成为他自己解读上帝之道的权威。

²⁶⁶ 传3:11。

²⁶⁷ 比如路12:16-21。

²⁶⁸ 太6:33。

²⁶⁹ 雅歌1:1。

诗意的解读

在按诗意解读雅歌的人看来，这首诗描绘了人的爱情。²⁷⁰ 有人把雅歌看成是一出戏剧，以婚姻为这出戏的高潮，有人把它看成是毫无叙事结构的爱情诗集。无论如何，这个方法都是把这卷书看成是爱情诗集。

在教会历史上的大部分时间里，诗意解读不如寓意解读那么流行。到了二十世纪，字意解读才更常见一些。²⁷¹

按诗意解读法，雅歌被看作是浪漫爱情的诗意图景。雅歌用田园的意象来展现良人与他所爱的人之间的爱情。它是男人和他妻子之间爱情的图景。有些作家把雅歌看成是与箴言31章相类似的章节。箴言31章所展现的是婚姻的实际层面，而雅歌所展现的是婚姻的浪漫层面。

在雅歌的文本中，没有任何文字指出这卷书是寓言，因而，支持诗意解读的人就主张这卷书要按其字面意思来解读。而反对诗意解读的人质疑圣经中会有浪漫诗。他们坚持说，这卷书是寓言，其寓意是上帝对他百姓的爱，这样看才更合适。

雅歌的信息

许多读者问道：“圣经中为何要有这卷书？”至少，把这卷书纳入圣经正典的部分原因或许是显明人性的价值。传道书表明生命的福分是上帝的恩赐，是给敬畏他之人享受的。同样，雅歌书表明，人的爱情也是上帝的恩赐，是要人珍视的。

上帝所在意的是全人。有些古希腊哲学家以为精神是好的，而肉体是坏的。比如柏拉图就持这样的看法。有时，基督徒也采取了与此类似的想法。这看法说身体是邪恶的，而精神是良善的。然而，创世记却教导说，上帝造人以后，他“看着一切所造的都甚好。”²⁷² 尽管人的堕落玷污了上帝所造的世界，但上帝仍珍视它。在早期教会有人禁止嫁娶，对此，保罗回应道：“凡上帝所造的物都是好的，若感谢着领受，就没有一样可弃的。”²⁷³ 雅歌是出自圣经的见证，显明人的爱情的价值。在婚姻的界限内，身体之爱是上帝的恩赐，是给人享受的。

雅歌如今仍对我们讲话

迪特里希·朋霍费尔是德国的一位牧师，是反对阿道夫·希特勒的基督教界的领袖。在第二次世界大战期间，他和马利亚·冯·魏德迈订婚了。有些牧师朋友见他在全国如此混乱的时候决定结婚，就提出质疑。他们主张说他应该专注于“属灵的事”。然而，朋霍费尔却坚持说结婚是正确的，尤其是在这样混乱的时候。他和创世记、传道书和雅歌站到一起，相信上帝所创造的美善的一切是该庆祝的。朋霍费尔

²⁷⁰ 这个解经法也可被称作“字意”解读法。然而，就是字意解读法也得承认，诗歌会使用暗喻，而暗喻是不能按字面意思进行解释的。因此，用“诗意”解读法这个提法更好一些。

²⁷¹ 有些早期的解经家鼓励人们用诗意解读法来读雅歌。这些解经家包括一世纪时的约瑟夫斯，还有四世纪时的摩普绥提亚的提奥多。亚当·克拉克和约翰·加尔文都颇为赞成诗意解读法，尽管他们在雅歌的文字中也看到一些含有寓意的地方。

²⁷² 创1:31。

²⁷³ 提前4:4。

不会把上帝所赐下的喜乐当作是“不属灵”而加以拒斥。朋霍费尔说，我们对上帝所创造的美善事物说“是”就是对上帝说“是”。²⁷⁴

如今，婚姻在许多方面受到攻击。在世俗世界，婚姻被当作是过时的体制。离婚、同性婚姻、非婚同居大肆流行，从根本上破坏了婚姻的神圣性。在许多信主的人家里，婚姻是保住了一——但也已不是喜乐、浪漫的婚姻。雅歌展现出上帝的儿女都可享受的浪漫之爱是上帝的恩赐。基督徒的婚姻应该是喜乐的，向世人成为喜乐婚姻的楷模。当然任何人的婚姻都不是没有挑战的，基督徒应该展现出，按圣经原则而经营的婚姻对于夫妻二人都会是一生之久的喜乐。基督徒婚姻和美，就是给我们周围的世界的一个大能见证。这就是雅歌留下来的一部分遗产。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

把话题分派给小组成员，每个成员一个话题（金钱、言语、婚姻等等）。在你们通读箴言的时候，把与分派给你的话题相关的经节列出来。结束时，请以“箴言书关于_____的教导”为题做简短的汇报。

选项2：个人作业

选择一个话题，比如金钱、言语、婚姻等等。通读箴言，把与你选择的话题相关的经节列出来。以“箴言书关于_____的教导”写一篇短文，篇幅不必过长，一页即可。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

²⁷⁴ Eric Metaxas, *Bonhoeffer*, p. 468. 此书有中译本，《朋霍费尔》，埃里克·梅塔萨斯著，上海三联书店2015年10月第一版。

第8课测试题

- (1) 根据约翰·加尔文的说法，真智慧包含哪两样东西？
- (2) 本课给出了箴言的四个特征，请列出其中两个。
- (3) 在第一集箴言（箴言1-9章）中，最常见的箴言是哪一种？
- (4) 解释一则箴言时，要问七个问题，请列出其中四个。
- (5) 在箴言书中，“幼稚无知的人”和“愚妄人”有什么差别？
- (6) 传道书的主题是什么？
- (7) 我们在传道书从头到尾可找到两个题旨的踪迹，这两个题旨是什么？
- (8) 解读雅歌的两个方法分别是什么？
- (9) 写出箴言 1:7；传道书 12:13-14 凭记忆。

第 9 课

以赛亚书：第五卷福音书

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 知道以赛亚书可能的成书年份和历史背景。
- (2) 能够列出以赛亚书的主题大纲和写作目的。
- (3) 认识圣经预言的本质。
- (4) 欣赏以赛亚书中的弥赛亚应许。
- (5) 弄懂支持以赛亚书为单一作者所写这一观点的论据。
- (6) 把以赛亚书的信息和现今世界的需要联系起来。

准备

- 通读以赛亚书
- 背诵以赛亚书9:6-7

先知书简介

► 旧约先知的工作是什么样子的？对于他们的听众来说，他们的信息有多少是清晰的，有多少是到未来才显明的？

旧约先知书包括大先知（以赛亚、耶利米、以西结和但以理）所写的书卷和十二位小先知（何西阿、约珥、亚摩斯、俄巴底亚、约拿、弥迦、那鸿、哈巴谷、西番雅、哈该、撒加利亚和玛拉基）所写的书卷。在逐一研读各个书卷之前，要先研究一下先知在旧约时代的以色列的作用，这样会很有帮助。

“经典的”或“留有文字的”先知的工作时间是从大约主前800年至450年。更早期的先知，比如以利亚和以利沙，没有把他们的讲道写成文字流传下来。这十六位留有文字的先知的名字流传下来，被后人纪念，是凭按他们各自的名字命名的书卷。

希伯来文圣经提到先知时用了三个词。这些头衔表明出先知在以色列的角色。头两个词（*hozeh*和*ro' eh*）是从一个词根派生来的，这个词根的意思是“看见”。这些词告诉我们，先知是一位“看见的人”，是一位看见了上帝之事的人。第三个词（*nabi*）的意思是“蒙召的人”。它是指蒙上帝的呼召把上帝的信息带给别人的人。

先知书展现出先知的几个特征：

1. **先知所讲的不是他们自己的信息，而是上帝的信息。**先知书用这样的词句：“耶和华如此说”，达三百五十多次。先知蒙召，就是要把上帝之道带给上帝的百姓。
2. **先知是向他同时代的人讲说上帝的信息。**他们的信息**首先**是给他们自己所服侍的百姓的。我们今天在读先知书的时候，就应该问这样的问题：“直接听这位先知讲道的听众是如何理解他的信息的？”我们若知道第一批听众是如何理解先知的信息的，就能更好地理解他的信息对现今有什么意义。
3. **先知是向未来的世代讲说上帝的信息。**先知是“看见的人”。以赛亚书一开篇的那句话和许多其它先知书颇为类似：“以下是亚摩斯的儿子以赛亚的异象”²⁷⁵ 上帝通过异象和特殊启示把关乎未来的真理启示给他的先知。先知既看到未来的审判，也看到未来的复兴。

我们在研读先知书的时候，会发现某些主题反复多次出现。下面这三个主题就始终出现在这些书卷中：

忠于圣约

诸位先知反复提醒他们的听众，以色列是蒙召成为上帝的百姓的。在西乃山，以色列与上帝立了一个圣约。这个圣约并不单单是关乎礼仪与献祭的，它也要求以色列人在个人生活上在上帝面前圣洁，并且以公正来待其他人。有先知甚至为以色列没能顺服圣约而当面谴责了这个国家，比如弥迦和阿摩司。

耶和华的日子

诸位先知提到“耶和华的日子”超过二十次。他们使用“耶和华的日子”来表达三方面的意思：

- 耶和华的日子将是审判不信者的时候。
- 耶和华的日子将是洁净上帝百姓的时候。
- 耶和华的日子将是持守信仰之人得拯救的时候。

弥赛亚的来临

诸位先知要传达的一个重要信息就是应许弥赛亚要来临。圣经学者在旧约中找到多达300多处指向弥赛亚来临的预言。

²⁷⁵ 以赛亚书1:1，吕振中译本。

以赛亚书的背景

极简以赛亚书	
作者	以赛亚
对象	犹大
写作年代	主前740-680
主题	第五卷福音书
目的	警告犹大即将受审判
	应许犹大要得救
以赛亚书中的福音信息	弥赛亚会由一位童贞女所生。
	他会牧养外邦人。
	他会为赎买罪人而死去。
	通过弥赛亚，上帝的国会向万国的百姓敞开大门。

历史背景

主前八世纪晚期，亚摩斯的儿子以赛亚在犹大王宫中服事。以赛亚的意思是“耶和华已拯救”，这个名字预示着以赛亚的事工核心主题是上帝的百姓得拯救。

以赛亚蒙召作先知的时候，正是“乌西亚王崩的那年”。²⁷⁶ 他记载了西拿基立死于主前681年。²⁷⁷ 这就显示出，以赛亚书成书的年份是在大约主前740-680年。

以赛亚是在约坦、亚哈斯、希西家和玛拿西作王的时代作先知的。根据犹太人传统上的说法，玛拿西把以赛亚锯成两半，杀害了他。

在以赛亚作先知的早期，亚述帝国在提革拉毘列色三世的治下大肆扩张。北国国王比加攻打犹大，因为犹大王亚哈斯不肯加入抵抗亚述的联盟。亚哈斯不顾以赛亚的反对，向亚述求援。以赛亚的信息给出了一个兆头，预示出了近期要发生何事，同时也预言了弥赛亚的降生。²⁷⁸

²⁷⁶ 以赛亚书6:1。乌西亚王大约是在主前740年去世。

²⁷⁷ 以赛亚书37:38。

²⁷⁸ 以赛亚书7:10-17表明，先知的信息既是讲给他的同代人的，也是讲给未来的时代的。主前735年，以赛亚告诉亚哈斯，说还没等到那一天所生的孩子会做选择的时候，叙利亚和以法莲（北国）就会被毁。主前732年，叙利亚陷落，主前722年，北国陷落，这就部分应验了这个预言。弥赛亚耶稣的降生（太1:20-23）最终应验了童女生“以马内利”的预言。

亚哈斯死后，他儿子希西家反叛亚述，并且与埃及结盟。亚述的统治者西拿基立做出强烈回应，于主前701年攻打犹大。希西家战败，被迫向亚述纳贡。²⁷⁹ 后来，希西家反叛西拿基立。希西家向上帝祷告，蒙上帝垂听。上帝的天使攻击亚述军队，击杀了十八万亚述军人，把亚述人赶出了犹大。此后，希西家作王的时代一直是和平的。²⁸⁰

目的

北国陷落后，犹大就面临了一场试炼。她会步以色列的后尘，陷入背弃信仰的地步吗？还是会向上帝忠心？以赛亚警告说，犹大会因犯罪而受审判。他也鼓励犹大说，她若回转 to 圣约上，就必得救。

以赛亚书概览

以赛亚书有时被看成是“微型圣经”。头三十九章（相当于旧约的三十九卷书）审判了犹大及其周边诸国，并因此显明了上帝的公义。上帝是圣洁的上帝，他因而不能忽视罪。后二十七章（相当于新约的二十七卷书）应许弥赛亚的降临，并以此安慰犹大。

以赛亚书涵盖了六十年的时间、四任国王、两大帝国（亚述和巴比伦），预言了未来几百年的事件，因而，我们很难用几段文字来总结这卷书的内容。你在读以赛亚书的时候，下面给出的大纲可以带领你通读全书。接下去的那份主题总结会给出重要思想，供我们去追寻。

以赛亚书大纲

(1) 关于审判的预言（赛1 - 35）

- 强调审判。
- 主要是针对以赛亚时代的逆悖之人。
- 警告亚述会击败北国以色列。
- 关于许多国家将受审判的信息。这些国家包括以色列、亚述、巴比伦、非利士、摩押、大马士革、古实、埃及、以东、犹大和推罗。
- 持守信仰的人将会得救（赛35）

(2) 历史插曲（赛36 - 39）

- 西拿基立的威胁和上帝的拯救（赛36 - 37）

西拿基立的故事发生于主前701年，它表明对上帝的信心可带来上帝的赐福。在以赛亚书1至35章中，以色列的重点外敌是亚述，至此，亚述不再是以赛亚书的重点。

- 希西家生病，后奇妙康复（赛38）。

²⁷⁹ 王下18:14-16.

²⁸⁰ 以赛亚书37。

- 米罗达巴拉但从巴比伦来访，希西家愚蠢地把一切展示给他（赛39）。

米罗达巴拉但来访是在主前711年，从此，巴比伦成了以色列的重点外敌，是以赛亚书40至66章的重点。犹太的罪会一步步地让她走向被掳巴比伦的境地。²⁸¹

(3) 安慰人心的弥赛亚预言（赛40 - 66）

- 强调复兴与应许
- 针对持守信仰的历世历代之人
- 给犹太的安慰和拯救（赛40 - 48）
- 会有一位仆人要来，他会带来救赎（赛49 - 55）
- 凡忠心持守圣约的，上帝会使他们复兴（赛56 - 66）

以赛亚书的重要主题

余数

尽管以色列国背道，但上帝还会在他们中间保守一些对他忠心的余民。²⁸² 以赛亚给他的一个儿子取名为“施亚雅述”，这就是一个先知性的信息，上帝会在以色列被掳之后把忠心的余民带回耶路撒冷。²⁸³

上帝，以色列的圣者

以赛亚在作先知的早期就看到“主坐在高高的宝座上”。有撒拉弗侍立在周围，彼此呼喊说：“圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和华；他的荣光充满全地！”²⁸⁴ 这个异象转变了以赛亚的生命和服侍。以赛亚用“以色列的圣者”这个名字达二十九次之多，表明了上帝的圣洁。²⁸⁵ 以色列人宣称他们敬拜上帝，可他们却忽视了上帝的圣洁，他们因而会面临上帝的审判。这是以赛亚信息的一个要点。

以色列的圣者审判了以色列的仇敌，彰显了他的主权。上帝吩咐以赛亚为他的一个儿子取名为玛黑珥沙拉勒哈施罢斯，这个名字表示对犹太仇敌的审判必快快临到。²⁸⁶ 让犹太吃惊的是，犹太背道，上帝也会审判她，这也彰显了上帝的主权。

最终，以色列的圣者会使他的百姓复兴。以赛亚预见到有那么一天，上帝的百姓不再被称作“被撇弃的”，却要被称为“我所喜悦的”。他预见到有那么一天，那片土地不再被称为“荒凉的”，却要被称为

²⁸¹ 以赛亚书38:6表明，以赛亚书38-39所记载的事件在先，而以赛亚书36-37所记载的事件在后。作者以这样的顺序记载，或许是意在强调以赛亚书的主题结构。以赛亚书到了36 - 37这个地方，以亚述为重点的部分就结束了，而从以赛亚书38 - 39开始，巴比伦就是重点了。不按时间顺序来记载在先知书中颇为常见。

²⁸² 以赛亚书1:9。

²⁸³ 以赛亚书7:3和10:20-21。施亚雅述的意思是：“那些余剩的将要回归”。

²⁸⁴ 以赛亚书6:1-8。

²⁸⁵ 以赛亚书1:4；5:19，24；10:17，20；12:6；17:7；29:19，23；30:11-12，15；31:1；37:23；40:25；41:14，16，20；43:3，14-15；45:11；47:4；48:17；49:7；54:5；55:5；60:9。

²⁸⁶ 以赛亚书8:1-3。

作“有夫之妇”。²⁸⁷ 犹大不再是背道的国民，却要被称为“圣民”；他们不再是被掳异邦之民，而是“耶和华的赎民”；他们不再是被弃绝之民，而是“被眷顾”；耶路撒冷不再是被丢弃的城市，而是“不撇弃的城”。²⁸⁸

弥赛亚的来临

因为以赛亚书强调弥赛亚将要来临，所以以赛亚书有时也被称作“第五卷福音书”。以赛亚书预言说，弥赛亚会救赎犹大以及一切凭信心转向他的人。耶稣第一次在拿撒勒讲道时读了以赛亚书的经文，并且宣告说，他来，就是要应验这位先知所做的应许。²⁸⁹

在以赛亚书的最后一部分，先知预言上帝的受膏者弥赛亚将要来临。他会由童贞女所生²⁹⁰；他会服侍有需要的人²⁹¹；他会为了救赎人类而受苦难²⁹²；将来，他会在荣耀中作王。²⁹³ 因着弥赛亚，上帝百姓的未来是光明的——无论他们目前处于何等境地。

审视以赛亚书的作者究竟为谁

有些批评圣经的人主张说以赛亚书不是由以赛亚一个人写的。他们说以赛亚书1-39章出自以赛亚的手笔，而40-66章则出自以赛亚之后一百多年的另一位作者的手笔。他们把这两位作者分别称为“耶路撒冷的以赛亚”和“第二位以赛亚”。新约见证说以赛亚是以赛亚书的作者，而这些批评家却怀疑这个见证。福音派基督徒相信整卷以赛亚书都是上帝启示给他的先知以赛亚的。下面这张表给出持批评意见的学者之论点和福音派学者之回应。

²⁸⁷ 以赛亚书62:4。

²⁸⁸ 以赛亚书62:12。

²⁸⁹ 路4:16-30；以赛亚书61:1-2和58:6。

²⁹⁰ 以赛亚书7:14。

²⁹¹ 以赛亚书61:1-3。

²⁹² 以赛亚书52:13 - 53:12。

²⁹³ 以赛亚书60-66。

问题	自由派批评家相信	福音派学者相信
以赛亚是在主前740-680年作先知的，但他却提到了起始于主前538年的犹太人从被掳之地回归的事，他甚至在44:28和45:1这两节经文中具体提到了古列王的名字。	由于古列生活的年代是在以赛亚死后100年，先知以赛亚不可能预见到将来谁作统治者。	上帝把未来启示给以赛亚，包括波斯国未来统治者的名字古列王。
以赛亚书1-39章主要是关于亚述和审判。以赛亚书40-66章主要是关于巴比伦和救恩。	一位作者不可能在自己的作品中写出有这么鲜明对比的内容来。以赛亚书40-66一定出自另一位作家之手。	以赛亚既是向他当下的听众讲话（因罪受审判），也是向未来的读者讲话（忠心之人得复原）。这就是以赛亚书前后两部分对比鲜明的原因。
以赛亚书40-66章所用的一些语句（尤其是“安慰”的语句）未见于以赛亚书1-39章。	语句不同，说明作者不同。	1-39章的主题不同于40-66的主题，因而所需要的语句肯定不同。然而，这卷书前后两部分都用了像“以色列的圣者”这样的语句。

接受以赛亚为整卷以赛亚书作者的理由

- 以赛亚书1:1明言亚摩斯的儿子以赛亚是作者。
- 所有早期的希伯来文抄本都表明，以赛亚书原本就是一卷书。没有任何证据表明以赛亚书1-39章和40-66章曾被当做两卷书。
- 新约引用以赛亚书，多达二十次。这些引用的经文既有前半部分的，也有后半部分的，并且都把以赛亚当做全书的作者。²⁹⁴

以赛亚书如今仍对我们讲话

无论是对于以赛亚的时代，还是对于我们这个时代，以赛亚的信息都有重要意义。是跟随以色列背道，还是继续向上帝忠心，这是犹太国当时要面临的选择。对于这样的一个国家，以赛亚说的是审判会临到那些对上帝的不忠心的人。他警告犹太和其它国家说以色列的圣者不会忽视罪。我们如今身处放任自由的文化，不要忘记上帝是审判罪的。

犹太国即将面临被掳到巴比伦的命运，对于这样一个国家，以赛亚说的是上帝要赐福给对他继续忠心的余民。我们这些基督徒如今在面临威胁时，不要忘记上帝赞许那些持守信仰的人。悔改的人，上帝会垂听他们的声音，也会使他们复原。以赛亚的信息能极大地满足二十一世纪的需要。

²⁹⁴ 例如，太3:3，徒8:28，和罗9:27-29。约翰福音12:38-41尤为重要，因为约翰在前后相连的两句话中引用了以赛亚书6:10和53:1。约翰把这两处经文都看成是出自以赛亚的手笔。

结论：新约中隐含的以赛亚书

在旧约书卷中，新约引用最频繁的就是以赛亚书了。新约取自以赛亚书的题旨包括如下这些：

- 施洗的约翰就是那在旷野呼喊的人声（赛40:3；太3:3）
- 耶稣由童贞女所生（赛7:14；太1:23）
- 耶稣使用比喻讲道（赛6:9-10；太13:13-15）
- 耶稣向外邦人传道（赛9:1-2和61:1-3；太4:13-16和路4:14-21）
- 列国要归信上帝（赛11:10和65:1；罗15:12和10:20）

福音书的作者把耶稣自始至终所做的服侍都看成是应验了以赛亚书的预言。上帝应许说他会使百姓复原，也会救赎他们，百姓从巴比伦回到耶路撒冷，这个应许就部分应验了。到了拿撒勒的耶稣完成了救赎工作，这些应许就应验得更为完全了。将来有一天，上帝的家人完全合一，在他的宝座前敬拜他。到那时，这些应许就最后一次彻底应验了。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

在小组中讨论以赛亚书53章对耶稣的描述。请说明耶稣是如何应验这些预言的。把小组讨论的内容写成一份总结报告。

选项2：个人作业

在你通读以赛亚书的时候，把关乎弥赛亚的预言列出来。先列出以赛亚书中含有弥赛亚预言的经文，随后列出应验这个预言的新约经文。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第9课测试题

- (1) _____ 这个词句表明先知传讲的是上帝的话语，而不是他们自己的信息。
- (2) 使用_____ 这个名字来描述先知表明了是上帝把关乎未来的真理启示给先知的。
- (3) 列出反复出现在先知书的三个主题。
- (4) 耶和華的日子包括那三方面的内容。请一一分述。
- (5) 以赛亚作先知的时候，犹太由那四位国王执政？
- (6) 请列出以赛亚书的两个写作目的。
- (7) 在以赛亚书中，余民指的是谁？
- (8) 以赛亚书用了上帝的哪一个名字来表明上帝的圣洁和上帝的主权？
- (9) 请列出三个理由来说明以赛亚是以赛亚书整卷书的作者。
- (10) 在新约中有几个题旨是取自以赛亚书的，请列出其中两个。
- (11) 写出以赛亚书 9:6-7凭记忆。

第 10 课

耶利米书和耶利米哀歌： 哭泣的先知

本课目标

- 学完本课时，学生应该：
- (1) 了解耶利米书的大致成书年份和历史背景。
 - (2) 能够列出耶利米书的重要主题大纲和写作目的。
 - (3) 在先知的作品中识别出“先知诉讼”。
 - (4) 对耶路撒冷陷落的悲剧感同身受。
 - (5) 欣赏耶利米的安慰人心的信息。
 - (6) 把耶利米的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读耶利米书和耶利米哀歌
- 背诵耶利米哀歌3:21-24

简介

极简耶利米书和耶利米哀歌	
作者	耶利米
对象	犹大
成书年份	主前627-580
主题	耶路撒冷的陷落
写作目的	警告犹大审判要临到
	记载耶路撒冷被毁的景况
耶利米书所蕴含的福音信息	耶稣来到，他就是那公义的苗裔，他要把救恩带给犹大（耶23:1-8）。
	耶利米被他自己的百姓拒绝，耶稣也是一样。
	耶利米从窑匠和泥土的信息中看到了上帝的恩典，保罗也是这样。

圣经中第二长的书就是耶利米书。这卷书描绘了耶路撒冷陷落前最后的日子。耶利米为上帝百姓犯罪而哀哭，也为上帝之城被毁而哀哭，因而被称作“哭泣的先知”。

在耶利米书中，我们看到先知奋力把上帝的信息带给犹大的百姓。在耶利米哀歌中，我们看到先知看到他所爱的城市被巴比伦毁掉是何等的哀伤。

耶利米所处的历史背景

耶利米书和耶利米哀歌的历史背景

耶路撒冷以北五公里有一座利未人的城市，名叫亚拿突，而希勒家就是住在亚拿突的一位祭司。耶利米就是希勒家的儿子。耶利米没有追随他父亲去作祭司，而是蒙召成了一位先知。耶利米蒙召后，一生致力于宣讲上帝即将审判犹大的信息。上帝吩咐耶利米不要结婚，²⁹⁵ 把它作为一个兆头，预示着将有灾难临到耶路撒冷。

曾有人试图杀害耶利米。他遭人毒打，被指控犯有叛国罪，被监禁，遭受了极大的反对。耶路撒冷陷落后，有一伙人不顾耶利米自己的意愿把他带到埃及。²⁹⁶

耶利米是在耶路撒冷陷落前四十年间作先知的。或许在犹大的最后一位好国王约西亚的时代，他就开始作先知了。主前609年，约西亚在米吉多与埃及法老尼哥争战，约西亚阵亡。从此，犹大日渐衰败。约西亚的儿子约哈斯仅仅作王三个月，就被带到埃及去了。埃及立他哥哥约雅敬作犹大王。主前605年，巴比伦攻击耶路撒冷，掳掠了一些犹太人到巴比伦。²⁹⁷

主前598年，约雅敬反叛巴比伦，但却在巴比伦围困耶路撒冷期间丧生了。他儿子约雅斤只作王三个月，就被尼布甲尼撒打败了。主前597年，巴比伦人把另一批犹太人掳掠到巴比伦，约雅斤也在被掳的人中。²⁹⁸ 尼布甲尼撒立约西亚的另一个儿子西底家作王。西底家一直作王到主前586年，这段时间，犹大一直在稳步地走下坡路。西底家不仅不肯听从耶利米的警告，反而把他关进监狱。

西底家为了推翻巴比伦人的统治，就尝试和其它国家结盟。²⁹⁹ 尼布甲尼撒做出了回应，于主前587-586年再一次侵入犹大。在这一次入侵行动中，尼布甲尼撒围困了耶路撒冷，并任命基大利作省长。³⁰⁰ 此后，犹大再也没有大卫家的人作王了。

耶利米的服事可分为三个阶段：

- 主前627-605年 他在犹大受到亚述和埃及的威胁期间作先知。
- 主前605-586年 他在巴比伦数次攻击犹大期间作先知。
- 主前586-约580年 他在犹大覆亡后在耶路撒冷和埃及服事。

²⁹⁵ 耶16:1-4。

²⁹⁶ 耶11:18-23和26:1-15；20:2；37:11-16；38:1-13；还有43:1-7。

²⁹⁷ 但以理和他的几个朋友就在这第一批被掳的人中（但1:1-7）。

²⁹⁸ 以西结就在这第二批被掳的人中（结1:1-3）。

²⁹⁹ 耶27:1-15。

³⁰⁰ 耶39-40。

写作目的

耶利米书表明，上帝多次耐心地警告犹大。由于犹大不肯悔改，上帝的审判就势在必行了。对于那些忠于上帝的余民，耶利米带来了复兴的应许。耶利米同时代的听众对他的信息没有回应，但他留下的这卷书却记载了上帝在犹大的最后岁月中是以何等的信实来待她的。

耶利米书概览

耶利米并没有按照时间顺序来记载。耶利米书通篇也没有明显的结构，容易让人联想到他一生所经历的极大忧患。

按如下顺序读耶利米书，你就可以对耶利米的一生和耶路撒冷陷落的有一个大致了解了。

章	大致年份	主题
1	主前627年	耶利米蒙召
7	609-597	在圣殿讲道
11-13	不确定	耶利米的服事遭到反对
26	608	耶利米受到死亡威胁
25	605	预言犹大将被掳，七十年之后方得回归
36	605	约雅敬焚毁耶利米的书卷
29	597	写信给被掳到异邦的犹太人
20	597-586	祭司巴施户珥反对耶利米
27-28	594	与假先知哈拿尼雅的交锋
32	588	耶利米买了一块田
37-38	588	耶利米被囚禁
39和52	586	耶路撒冷陷落
40-41	586	基大利被任命为省长
42-43	586/585	耶利米被带到埃及

其它章节所记载的是耶利米向上帝的百姓所讲的信息，而他的听众却听而不闻。

耶利米书大纲

耶利米蒙召（耶 1）

► 请描述一下你蒙召服事主的经历。你的服事是如何印证你的呼召的？

在耶利米出生前，上帝就指定他作多国的先知。当上帝呼召他时，他却回答说，他还太年轻，还没有预备好担负这样的责任。上帝给了他三个神迹来印证他对耶利米的呼召：

1. 上帝按耶利米的口，要把他的话放在耶利米的口中（耶1:9-10）。
2. 上帝把杏树的异象给了耶利米，并且告诉他说，上帝会留意保守他的话，使它成就（耶1:11-12）³⁰¹
3. 上帝把烧开的锅的异象给了耶利米，这烧开的锅就代表上帝即将把审判倾倒在一片土地上（耶1:13-14）。

犹大对圣约不忠心（耶2-10）

耶利米通过讲道、实物教学和比喻描绘出犹大对圣约是何等的不忠。犹大就像一位不忠的妻子，追随其他情人。在记载于耶利米书7章的那一段“圣殿讲道”中，先知谴责了那些所谓的“敬拜上帝之人”，他们自以为有了圣殿就可得救。上帝既然许可示罗（以色列早期敬拜上帝的地方）被毁，他也会许可圣殿被毁。³⁰² 上帝的殿已然变成贼窝了，也不再圣洁了，因为那些所谓的敬拜上帝之人不再圣洁了。

耶利米既要与犹大斗争，又要挣扎着面对上帝（耶11-20）

这一部分也被称作“耶利米的坦陈”，记载了耶利米的祷告。他在祷告中向上帝控诉他的听众，说他们冥顽不化。上帝差派耶利米来向百姓讲道，可百姓却不听他的信息，甚至还要设计杀他。

耶利米宣讲这令人绝望的信息，他自己都绝望到不想再讲了。上帝告诉耶利米说：“虽有摩西和撒母耳站在我面前代求，我的心也不顾惜这百姓。”³⁰³ 犹大不肯悔改，上帝只能审判他们了。有假先知起来对百姓说，上帝会带来平安，但这些先知却死去了，或被掳了。³⁰⁴ 对于背道的犹大来说，没有平安可言。

耶利米与犹大的官长和先知交锋（耶21-29）

约雅敬的父亲顺服上帝，可他却不走他父亲的道路。耶利米谴责了约雅敬王。耶利米预言说，到约雅敬死的时候，不会有人为约雅敬王举行有王者气派的葬礼，会有人把他草草丢到城门外，就像丢死驴一样。

百姓在上帝面前，本已被定罪，但却有撒谎的先知向百姓传讲假信息，给他们空洞的希望。耶利米也谴责了这样的假先知。

在耶路撒冷被围困的时候，耶利米站在圣殿外，用审判的信息谴责百姓。他告诉他们说，他们要被掳到异邦，长达七十年。上帝震怒的杯已满盈；耶路撒冷要和那些离弃上帝的国一起喝那杯中的震怒。

³⁰¹ 杏树的异象是希伯来文的文字游戏。“杏”在希伯来文中是 *shaqed*；而“留意保守”是 *shoqed*。杏树是春天最先发出花苞的，正因如此，希伯来人说杏树“关注着春天”。同样，上帝告诉耶利米说他会留意保守先知信息，使它成就。

³⁰² 耶7:14；撒下1:3和4:2-11。

³⁰³ 耶15:1。

³⁰⁴ 耶14:3-16和15:2-9。

耶利米在颈项上带了一条轭，象征耶路撒冷将来要受制于巴比伦。假先知哈拿尼雅折断了那条轭，同时说上帝很快会解救犹大脱离尼布甲尼撒的辖制。上帝审判了哈拿尼雅，杀了他。

这一部分的最后一则预言是以书信的形式给出的。尽管哈拿尼雅和其他假先知预言巴比伦会战败，耶利米还是给被掳到巴比伦的犹太人写了一封信。他在信中告诉他们要在那里建房舍、开田园，并且为巴比伦祈求平安，因为他们要在那里生活七十年。

未来复原的应许（耶 30 - 33）

这些章节常常被称作“安慰之书”。耶利米的信息大多是关乎审判的，但他在这些章节中告诉听众，说上帝会在这片土地上复兴犹大。尽管以色列对圣约不忠，但上帝会“在他们心上”写上新约，并且“不再记念他们的罪恶”。³⁰⁵

上帝让耶利米从他堂兄弟哈拿篾那里买一块田。这个吩咐让人颇感惊奇，因为要不了多久，耶路撒冷就会被毁！耶利米向上帝要一个解释，上帝却给了他一个奇妙的应许，说将来有一天，“人必用银子买田地，在契上画押，将契封缄，请出见证人，因为我必使被掳的人归回，这是耶和華说的。”³⁰⁶ 上帝并未忘记他的百姓。就算是在审判中，他也应许了他将来要使他们复原。

耶路撒冷的最后几天（耶 34 - 45）

34-45章记载了耶路撒冷的最后几天。犹大的诸位首领到了最后的时辰仍是不听上帝的话。因为耶利米在耶路撒冷被围困期间仍宣讲毁灭的信息，他被当成是叛徒，并被囚禁起来。然而，上帝审判犹大的信息成真了：耶路撒冷陷落，西底家王被巴比伦抓获，他的几位儿子被杀，随后他的眼睛被弄瞎。西底家看到的最后一件事就是他的几个儿子被杀。

巴比伦人的傀儡省长基大利被杀以后，有一伙犹大人逃到埃及，他们也顺便带走了耶利米和他的助手巴录，就是在埃及，许多犹大人仍在继续拜偶像。耶利米预言说，因为他们继续拜偶像，他们还要受更多苦。

向其他国家发出的预言（耶 46 - 51）

耶利米书大多是向犹大宣告审判的信息，然而上帝的主权也延伸到其他国家。耶利米用一系列的神谕预言了埃及、非利士、摩押、亚扪、以东、大马士革、基达、夏琐和以拦的国运。最后，耶利米也预言了巴比伦会被玛代人攻陷，³⁰⁷ 果然，五十年以后，玛代人攻陷了巴比伦。

这一大段表明，上帝对于世上的所有人都拥有主权。上帝使用其他国家来审判以色列，他随后也会审判那些国家，反而让他的百姓回到耶路撒冷。上帝使用亚述惩罚了以色列，随后又容许尼布甲尼撒击败亚述。犹大被掳后，上帝会使他们复兴，并饶恕犹大。³⁰⁸

³⁰⁵ 耶31:31-34。

³⁰⁶ 耶32:44。

³⁰⁷ 耶51:11。主前550年，玛代被古列王并入波斯帝国。波斯帝国与主前539年摧毁了巴比伦，并允许以色列回到耶路撒冷。

³⁰⁸ 耶50:17-20。

重述耶路撒冷的陷落（耶 52）

耶利米书在行将结束的时候重述了耶路撒冷的陷落。耶利米书52章与列王纪下24-25章和耶利米书39章相似。这卷书是以希望作为最后音符的。尼布甲尼撒的继任者以未米罗达释放约雅斤出监，并让他在巴比伦王面前吃饭。这就让耶利米书的读者看到，大卫的族系得以延续。上帝在继续看顾他的百姓，哪怕是在他们居住异邦的时候。

审视“先知诉讼”

我们在五经中看到，圣约对于以色列的历史而言是很重要的。摩西律法远不止是一套统管以色列的规则。上帝与以色列所立的圣约是以爱的关系为基础的。这个圣约既束缚着以色列，也束缚着上帝，而以色列的不顺服违反了这个圣约。

诸位先知常常指着摩西律法来表明以色列已然违犯了她与上帝所立的圣约之条款，他们把他们对犹大的指控一一列出来，我们把这样的控诉称作“先知诉讼”。耶利米书表明，犹大已违反了圣约，一定要承担违反圣约所带来的咒诅，这咒诅也是圣约的一部分。我们把耶利米书中的先知诉讼要素列出来，如下表：

先知诉讼	耶利米书
传唤违反圣约的一方	“雅各家、以色列家的各族啊，你们当听耶和华的话”（耶2:4）。
提醒犹大知道上帝的好	“我领你们进入肥美之地，使你们得吃其中的果子和美物”（耶2:5-7）。
对以色列的控告	“耶和华说：我因此必与你们争辩，也必与你们的子孙争辩。……但我的百姓将他们的荣耀换了那无益的神。……因为我的百姓做了两件恶事，就是离弃我这活水的泉源，为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子”（耶2:9-13）。
呼求证人	“诸天哪，要因此惊奇，极其恐慌，甚为凄凉。这是耶和华说的”（耶2:12）。
为犹大的不忠哀伤	“处女岂能忘记她的装饰呢？新妇岂能忘记她的美衣呢？我的百姓却忘记了我无数的日子”（耶2:31-32）。
应许犹大，她若悔改，必得复兴	“耶和华说：背道的儿女啊，回来吧！……那时，人必称耶路撒冷为耶和华的宝座；万国必到耶路撒冷，在耶和华立名的地方聚集”（耶3:13-17）。

耶利米哀歌

耶利米哀歌的背景与结构

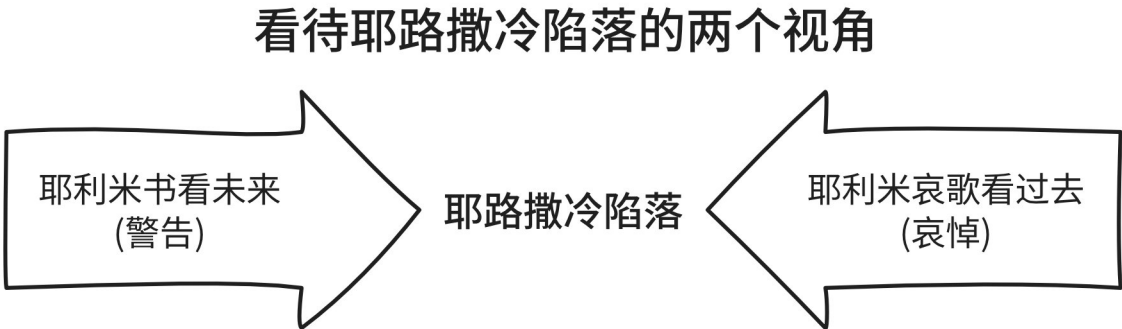
耶利米哀歌本身并未指出谁是作者，但犹太人和基督徒传统上认为是耶利米写了此书。这卷书是耶路撒冷陷落之后不久写成的，而耶路撒冷正是此书的主题。耶利米有可能是在被带到埃及之前写成此书的。

耶利米哀歌由五首诗组成，哀悼了被毁的耶路撒冷，表达了诗人的忧伤。

除第5章之外，耶利米哀歌的每一章都是以一种被称作离合诗的特别诗体写成的。希伯来文的字母表有二十二个字母。在耶利米哀歌的第1、2和4章中，每节的第一个字母是按照字母顺序排列的。耶利米哀歌1:1的第一个字母希伯来文的第一个字母*aleph*。1:2的第一个字母是希伯来文的第二个字母*beth*，依此类推，直至全章结束。耶利米哀歌第3章，共有六十六节经文，每三节一组，共有二十二组。使用这种诗体就使得耶利米发泄出的忧伤有了结构。

耶利米哀歌的写作目的

作者眼见耶路撒冷陷落，心里自然有极大的伤痛，而这些首诗就把他的伤痛记载下来。它们让人清楚无误地知道，耶路撒冷受苦是犹太犯罪的结果，而不是上帝的失败。耶利米书预先看到了耶路撒冷的陷落，它看到的是未来；而耶利米哀歌是在回顾这个城市的陷落。



耶利米哀歌的信息

耶利米哀歌从哀伤过渡到祷告。这卷书以悼词起始。悼词描述了耶路撒冷的悲凉结局。这座昔日的大城市何竟成了寡妇。她对上帝不忠，如今，他“为她许多的罪过使她受苦。”³⁰⁹ 耶利米哀歌的神学与列王纪和耶利米书是一致的。这些书卷表明，耶路撒冷陷落：

- 是因为百姓的罪（哀1:18）
- 是因为假先知和有罪的祭司（哀4:13）

耶利米哀歌3章继续为耶路撒冷哀恸，但却引入了上帝怜悯的主题。耶利米哀歌3:19-39是对上帝的良善以及恒久不变的爱思考。

随后，又是一首悼词，描述了耶路撒冷在被围困期间的光景（哀4），悼词过后，诗人献上祷告，求主使耶路撒冷复兴，就此结束哀歌。耶利米哀歌认识到，犹太的唯一希望是上帝的怜悯：“耶和華啊，求你使我们向你回转，我们便得回转！”³¹⁰

³⁰⁹ 哀1:5。

³¹⁰ 哀5:21。

耶利米如今仍对我们说话

如今，有一种教导说基督徒一定会得到健康与财富，尤其是牧者更会健康和富有。有些教会被这种教导掳去了。在某些国家，“成功福音”的传道人跻身于那里最富有的人群中。这些教会带领人生活奢侈，而穷人则付出极大的牺牲来养着他们。这种状况绝不是圣经给出的模式。

耶利米向我们表明，忠于上帝的信息是要付出高昂代价的。耶利米委身于上帝的呼召，为之受苦。耶稣顺服天父的差派，为之受苦。同样，如今的牧者蒙呼召，忠心服侍，也会面临抵挡。

耶利米书29:11的这则应许一定要在马上来临的被掳于巴比伦的语境下来解读。耶利米在这里应许百姓说：“我知道我向你们所怀的意念，是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，是要叫你们末后有指望。”然而，上帝的百姓没过多久就要受极大痛苦了。上帝给他百姓所定的计划是好的，但这并不保证人生毫无苦难。因着罪以及它给我们这个世界带来的恶果，就是上帝的百姓也会受苦。

然而，耶利米哀歌让我们看到，就是在苦难中，上帝对他的百姓也是信实的。就是在困境中，我们也可以信靠上帝的良善。“我们不至消灭，是出于耶和华诸般的慈爱，是因他的怜悯不至断绝。每早晨这都是新的，你的诚实极其广大。”³¹¹

结语：新约中隐含的耶利米书和耶利米哀歌

新约作者常常引用耶利米书和耶利米哀歌的内容。启示录引用了耶利米书的句子来描述上帝百姓的仇敌“巴比伦”将来被毁的光景。³¹²

耶利米的事工和耶稣在世界上的事工有许多相似之处。耶利米因耶路撒冷被毁而哀哭，耶稣也曾为耶路撒冷哀哭，并预言圣殿将要被毁。³¹³ 耶利米曾指责犹大人，说他们把圣殿看成贼窝了，耶稣在清理圣殿的时候用了这样的话。³¹⁴ 耶利米被他所服事的人弃绝，耶稣也一样。

保罗用耶利米的语言写到上帝有主权呼召外邦人得救，窑匠有权柄随己意把泥土做成各样器皿，他已“将他丰盛的荣耀彰显在那蒙怜悯的器皿上。”³¹⁵

最为重要的是，耶利米记载了上帝将来要使他百姓复兴的应许，我们可以从这应许中看见福音。在以色列历史上，这复兴的应许从未全然应验过。通过耶稣的受死与复活，复兴的应许在教会中通过教会应验了。

³¹¹ 哀3:22-23。

³¹² 例如：启18:4，8和24。

³¹³ 路19:41-44和太24:1-2。

³¹⁴ 耶7:11和太21:13。

³¹⁵ 罗9:20-24。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

请讨论一下记载于耶利米书11-20章的“耶利米的坦陈”。把耶利米的控诉和上帝的回应一一列出来。把耶利米的控诉和你自己在服事中遇到的困难做一下对比。你的小组可以从耶利米的实例中学到什么功课？把你们讨论的内容总结一下，写成一份一页的总结报告。

选项2：个人作业

- 请根据耶利米书和耶利米哀歌以“上帝的信实与恩慈”为主题写一份详细讲道提纲。
- 请根据耶利米书和耶利米哀歌以“上帝的审判”为主题写一份详细讲道提纲。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第10课测试题

(1) 耶利米为什么被称作“哭泣的先知”？

(2) 耶利米的家庭背景是怎样的？

(3) 犹太人被掳到巴比伦，共有三次，请列出他们被掳的年份。在前两次，也有先知被掳，请给出其中一位先知的名字。

(4) 耶利米书和耶利米哀歌的写作目的是什么？

(5) 什么是“先知诉讼”？

(6) 什么是“耶利米的坦陈”？

(7) 在耶利米书中，哪一部分是“安慰之书”？

(8) 耶利米哀歌共有5章，其中有4章是用什么诗体写成的？

(9) 写出哀歌 3:21-24凭记忆。

第 11 课

以西结和但以理：流亡中的先知

本课目标

学生学完本课时应该：

- (1) 知道以西结书和但以理书的大致成书年份和历史背景。
- (2) 列出以西结书和但以理书的主题大纲。
- (3) 懂得解读末世预言要涉及到的那些问题。
- (4) 尊重上帝在人类历史上的主权。
- (5) 把以西结书和但以理书的信息与当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读以西结书和但以理书
- 背诵以西结书36:25-27

简介

以西结和但以理与耶利米有许多相似之处。三卷书都写成于耶路撒冷陷落前后。但以理和以西结在巴比伦的时候，耶利米在耶路撒冷。耶利米亲眼目睹了耶路撒冷被毁，而以西结在巴比伦的家中见到了耶路撒冷被毁的异象。但以理比耶利米和以西结年轻，他是在耶路撒冷第一次被围困的时候被掳到巴比伦的。

这三卷书的每一卷都含有希望与复兴的信息，但未来得复兴的信息是以西结书和但以理书所更为关注的焦点，这个信息在耶利米书中不是焦点。耶利米书的主要信息是耶路撒冷受审判。以西结看到了鼓舞人心的复兴异象，而但以理则预见到在遥远的未来，上帝的旨意会在遥远的未来彻底成就。

以西结和但以理的时间表	
日期	事件
主前605年	但以理被掳到巴比伦
主前597年	以西结被掳到巴比伦
主前586年	耶路撒冷陷落
主前571年	以西结的先知工作结束
主前539年	波斯征服巴比伦
主前538年	被掳之人第一次回归
主前536年	但以理的先知工作结束

以西结书的背景

极简以西结书	
作者	以西结
对象	被掳巴比伦的犹太人
成书年份	约主前593-571年
主题	审判与复兴
目的	警告人们审判要来
	应许将来的复兴
以西结书所蕴含的福音信息	以西结看到，将来有一天，上帝会再度与他的百姓同在。这个预言由耶稣实现了（约1:14）。
	以西结看到一条河，无论它流到哪里，就把生命带到哪里。耶稣说他自己就是直涌到永生的活水源泉（约4:10-14）。

以西结书的历史背景

以西结这个名字的意思是“上帝加力量”。他于主前621年在约西亚发现律法之前不久出生。他是祭司的儿子，亲眼目睹了约西亚的改革带来的复兴，他或许也听过耶利米讲道。

约雅敬反叛后，巴比伦人侵犯耶路撒冷，把一批犹太人赶到巴比伦，以西结就在这些人中间，当时是主前597年。他来到尼普尔城附近的迦巴鲁河边，和其他被掳的人一起住了下来。以西结结婚了，但圣经没有提到他的孩子。

以西结没有在耶路撒冷作祭司，而是在被掳的人中作先知。³¹⁶ 一个人能作祭司是从三十岁到五十岁这段时间。³¹⁷ 异象第一次临到以西结的时候，他快到三十岁，本书结尾处的那个异象临到他时，他五十岁。³¹⁸ 在耶利米书中，信息并不是按时间先后顺序来记载的，以西结书也是一样。以西结预言说尼布甲尼撒会打败埃及，这个预言是他在主前571年做出的，比本书结尾处的那个异象晚两年。

耶利米书的主要对象是住在耶路撒冷的人，但他却给被掳到巴比伦的人写信。以西结的主要对象是住在巴比伦的犹太人，但他却给住在耶路撒冷的人写信。

目的

被掳巴比伦的人有许多问题：“我们被掳异邦，要到何时才能回故乡？”“我们的城市会怎样？”“我们将来还有指望吗？”以西结回答说，他们要被掳异邦，要到多年以后，才得回归。他写这卷书，是要警告住在耶路撒冷的人过不了多久也会被掳到巴比伦。耶路撒冷被毁以后，以西结把上帝要复兴犹大的应许带了来。根本说来，以西结书是希望的信息。上帝并未放弃他的百姓。

被掳的犹太人问道：	以西结回答说：
巴比伦会被打败吗？	不会。巴比伦还会战胜犹大，如今仍留在耶路撒冷的许多人会被赶走（结12）。
耶路撒冷会怎样？	耶路撒冷即将被毁掉（结5）
我们为什么要为父辈所做的受惩罚？	每个人要为他自己所犯的罪负责。“犯罪的，他必死亡”（结18）。
上帝的百姓还有指望吗？	有指望！上帝应许了一个荣耀的未来（结40-48）。

³¹⁶ 结8:1；14:1；20:1。

³¹⁷ 民4:3。

³¹⁸ 记载于本书结尾处的异象（40:1）发生于他看到第一个异象（1:2）之后二十年。

以西结书概览

以西结书大纲

以西结蒙召（结 1 - 3）

上帝是在给以西结的异象中呼召他的，以西结书的许多信息也是这样得来的。这个异象包含五段：

- 背景（1:1-3）
 - 来到上帝的宝座前（1:4-28）
 - 呼召（2:1-3:11）
 - 离开上帝的宝座（3:12-13）
- 背景（3:14-15）

以赛亚和耶利米蒙召，向根本不会听他们讲道的百姓讲道，以西结也是一样。上帝告诉以西结书说，向说另一种语言的人说话要比向逆悖的犹大人还容易些。他们是“额坚心硬的人”。然而，上帝向以西结保证说：“我使你的脸硬过他们的脸，使你的额硬过他们的额。”³¹⁹ 上帝加力量给以西结，使他能执行艰难的使命。

对犹太的审判（结 4 - 24）

以西结通过一系列的异象和象征行为向被掳于巴比伦的百姓带来了审判的信息。记载于8至11章的以西结的异象在本书信息中占核心地位。在以西结看到的异象中，那可憎之事恰恰是发生在圣殿中。长老在圣殿中拜偶像。上帝吩咐六位行刑者杀灭百姓，“使院中充满被杀的人”³²⁰，予以回应。以西结眼看着上帝的荣耀离开圣殿。这一段（结10 - 11）的信息是上帝要审判圣殿，与耶利米书的圣殿讲道（耶7）颇为相似。

以西结做了一系列的讲道，给出了一系列的比喻，都是在预言耶路撒冷的陷落。审判的信息随着以西结妻子的死达到高潮。上帝吩咐以西结不要流露出任何哀伤的迹象。有人问他为何不哀悼他妻子的死，他告诉他们说，耶路撒冷会遭受极大恐慌的事，乃至幸存者甚至不能为死去的亲人举行葬礼。³²¹

对其他国家的审判（结 25 - 32）

先知书的一个重要主题就是上帝对*所有*国家拥有主权。耶和华不是一位偏居一隅的神，在这一点上，他与以色列邻国的那些假神不同。以西结带来了审判的谕旨，是审判亚扪、摩押、以东、非利士、推罗、西顿和埃及，彰显了上帝对万民拥有主权。以色列的仇敌将会知道：“我在她身上行判罚，在她身上彰显为圣时，人就知道，我乃是永恒主。”³²²

³¹⁹ 结3:7-8。

³²⁰ 结9:7。

³²¹ 结24:15-27。

³²² 结28:22。吕振中译本

以色列的复原（结 33 - 39）

耶路撒冷陷落后，以西结的信息基调从审判转为复兴。上帝将会为了他自己名的缘故使他的百姓复兴。

³²³ 从可见的层面来讲，上帝会把他们带回故土。从属灵的层面来讲，上帝会更新他们的心。上帝应许说，他会用水来洗净以色列（让他们外表纯洁），也会给他们一颗新心和一个新灵（让他们内里纯洁）。³²⁴ 以西结在异象中看到平原上满布骸骨，而上帝呼出的圣灵使骸骨复活了。这个异象描述了以色列的新生。

以色列的新圣殿（结 40 - 48）

以西结在全书结尾处记载了一个鼓舞人心却令人费解的异象。上帝带以西结来到一座高山，并让他看到一个新圣殿的异象。以西结看到了一座新圣殿、祭坛和祭物，他也看到有一条河从圣殿流出，是为医治万民，他还看到复兴后的以色列各支派间的边界和耶路撒冷的十二个城门。最为重要的是，以西结看到上帝的荣耀回到耶路撒冷。³²⁵

这个异象到底是什么意思。解经家也是莫衷一是。基督徒对上帝敬虔，也忠心持守圣经真理，但他们对于这个异象细节的理解也可能会各不一样。正因如此，对于那些对这个异象的理解与我们不一样的人，我们该仁慈相待。这个异象有以下几种解释：

1. 在有些人看来，这个异象是一个应许，它应许说犹大回到耶路撒冷后，圣殿将会被重建。以此看来，欠缺信心使百姓没能做成上帝让以西结看到的一切。
2. 在有些人看来，这个异象是千禧年降临地上的图景。以此看来，在基督在地上作王的那一千年里，圣殿会被重建，祭祀会得到恢复，以提醒人们基督为赎罪而死。
3. 在有些人看来，这个异象是上帝通过现今的教会在工作的写照。以此看来，上帝是在通过教会来实现他的应许。
4. 在有些人看来，这个异象是一个象征，象征着上帝在新天新地里在他百姓中间与他们同在。以此看来，圣殿和献祭是在天上敬拜的图景，不是要按其字面意思在世界上得以恢复。
5. 最后，在有些人看来，这个异象既有其字面意思的要素，也有象征层面的要素。以此看来，当犹太人回到耶路撒冷时，以西结书40 - 48章就部分应验了。但要等到末后的日子，这些章节的预言才完全应验。

以西结作先知的风格

以西结以很奇特的方式向他的听众传达上帝的信息，这是以西结书最吸引人的一方面。以西结的预言有两个很重要的特点，可帮助我们理解这卷书：一个是以西结使用戏剧，另一个是他使用异象。

³²³ 结36:16-23。

³²⁴ 结36:24-25。用水洗净外面也是民数记19:19-21那里所规定的。在约翰福音3:5，耶稣在和尼哥底母谈话时也用了这样的词句。

³²⁵ 在以西结书11章那里，上帝的荣耀离开了，在43章那里，上帝的荣耀回来了。

上帝吩咐以西结把他的某些信息表演出来。他把“耶路撒冷”这个名字写在一块砖上，然后围困这砖，以此预言尼布甲尼撒将要围困耶路撒冷。³²⁶ 他向左侧卧三百九十日，来代表以色列的罪孽。他向右侧卧四十日，来代表犹大的罪孽。³²⁷

以西结剃了头，把头发平分。他把三分之一用火焚烧了，代表耶路撒冷城内将有大火；他将三分之一用刀砍碎，表示将有三分之一的人在战事中死亡；他将三分之一丢进风中，表示将有三分之一的犹太人流散四方。上帝告诉以西结留下几根头发，把它们包在衣襟里；这代表将有些余民留在耶路撒冷。³²⁸

以西结的异象颇难解释。有些读者过度拘泥于这些异象的细节，却反而失掉了意向的整体信息。以西结所用的语言表明，他没有试图对他在异象中所见的一切进行精确的描述；他提到某物的“形象”，他用这样的表达方式达十五次之多。此外，他有三次描述某物作“好像、仿佛、……的形状”³²⁹。他是在用人的语言来描述那些超越人的语言所能描述的东西。

我们或许不能弄懂以西结的异象的每一个细节，但整体信息却是明确的：上帝要因他百姓的罪审判他们。审判成就以后，上帝会使他的百姓复原。他的荣耀将会再次住在他的百姓中间。

但以理书的背景

极简但以理书	
作者	但以理
写作对象	历世历代的上帝的百姓
写作年份	约主前605-536年
主题	上帝的国
写作目的	彰显对上帝的忠心（但1-6）
	显明上帝在历史上的主权（但7-12）
但以理书所蕴含的福音信息	上帝必得胜，基督的受死与复活部分应验了这个应许。
	基督的第二次来临将会完全应验这个应许。

³²⁶ 结4:1-3。
³²⁷ 结4:4-8。
³²⁸ 结5:1-12。
³²⁹ 英文King James Version出现的几处as it were在中文和合本的译法不一样，在1: 16中译作“好像”，在1: 27中译作“仿佛”，在1: 27中译作“……的形状”，可以想见，和合本的译者当年在翻译as it were时也颇感艰难。——译者注

但以理书的历史背景

主前605年，第一批犹太人被掳到巴比伦。但以理就是在这个时候被带到巴比伦的。他刚到巴比伦时，或许还是个十几岁的青年人。从此以后，他就在巴比伦作先知，足享长寿。但以理书所记载的事件直到主前536年为止，这是古列王在波斯作王的第三年。但以理亲眼目睹了犹太人的陷落、巴比伦帝国的陷落和波斯帝国的兴起。

但以理这个名字的意思是“上帝是我的审判者”，这个名字很适合他，因为他所传讲的信息的确是上帝有主权掌管全地。但以理书表明上帝是这世界的审判者。上帝会成就他的旨意。

写作目的

但以理书在成书期间正值犹太人受压制，时局混乱。他在这样的的时候要传达两个重要真理：一个是向上帝忠心很重要，另一个是上帝掌管着人类历史。上帝的百姓现实境遇也许不好，但上帝总有一天会彻底维护他们。但以理书表明，上帝的旨意不只要在以色列的历史中成就，也要在全世界的历史中成就。

但以理书概览

但以理书的结构

在巴比伦的宫廷中对上帝忠心（但以理书 1-6）

但以理和他三个朋友的故事为被掳期间的犹太人向上帝忠心提供了楷模。这些故事表明，即或是在外邦的世界，我们也有可能向上帝持守忠心。

但以理书一开篇的几句话就点出了上帝的主权这个主题：

“犹大王约雅敬在位第三年，巴比伦王尼布甲尼撒来到耶路撒冷，将城围困。主将犹大王约雅敬，并上帝殿中器皿的几分交付他手。”³³⁰

尼布甲尼撒围困耶路撒冷，然而，“将犹大王交付他手”的却是主。是上帝让巴比伦得胜。

由于主权在上帝，上帝的百姓就必须对他忠心，即或在上帝的仇敌似乎掌控时局的时候也该如此。但以理书用一系列实例来说明但以理是如何向上帝忠心的：

- 但以理和他的几位朋友不肯让巴比伦的习俗“玷污自己”。上帝喜悦他们这样忠心，于是让他们在外邦君王面前蒙恩（但1）。
- 上帝给但以理解释了尼布甲尼撒的梦。上帝将但以理和他的朋友提升到巴比伦的有影响力的位置（但2）。
- 尼布甲尼撒做梦，上帝将梦的讲解赐给但以理。上帝在巴比伦把但以理和他的几位朋友提升到有影响力的职位上（但3）。
- 上帝使尼布甲尼撒谦卑下来，彰显了他的主权（但4）。

³³⁰ 但1:1-2。

- 上帝剥夺了伯沙撒的王位，把王位赐给了玛代人大利乌，彰显了他的主权（但5）。
- 但以理因向上帝忠心被扔进狮子坑，当时人以为必死无疑，上帝却拯救了他（但6）。

这些并不只是讲给孩子听的故事而已；它们是振聋发聩的实例，说明了在多样处境下都要向上帝忠心。但以理和他的朋友向上帝忠心，上帝就以信实待他们。

关乎上帝主权的异象（但以理书 7 - 12）

这一部分与本书的上半部分是很缜密地联系在一起的。首先，两部分是由语言联系在一起的（2 - 7章是用亚兰文写成的，而不是希伯来文）。此外，两部分的主题都是以上帝的主权为焦点，这也形成两者间的关联。

但以理所见的异象都在证明，上帝有掌管人类历史的主权。上帝不但是犹太人的上帝，他也是全地的上帝。

但以理书7 - 12章的异象不是按时间先后顺序来记载的，而是多次涵盖同样的资料。曾有一位作家提出说，7 - 12章就像是螺旋上升的阶梯，每一章都带我们走到更高的地方，让我们越来越清楚地看到上帝在人类历史上的工作。³³¹

四兽的异象（但7）

有四个大兽从海里出来，与那坐在宝座上的亘古常在者的荣耀形成鲜明对比。至为可怕的是第四个兽，它有十角和铁牙，凡其它兽未吃尽的，这第四兽都要吞吃。四个兽被击败后，那亘古常在者就把荣耀和权能赐给人子。

但以理求一个解释，有一位“侍立者”告诉他说，那四个大兽是四个王国，将要在世上兴起。第四个王国要吞吃其它三个。十角就是从这第四个王国出来的十王。最小的王会制伏三王，并且向至高者说夸大的话。他会抵挡圣徒“三个半时期”，³³² 此后，圣徒会住在一个永恒的国度里。

公绵羊和公山羊的异象（但8）

在这个异象中，有一只长着两角（一角高过另一角）的公绵羊，大有能力。还有一只两眼之间长着一角的山羊胜过了公绵羊，但它的角折断了，代之而起的是四个小角。从其中的一个小角长出了一个大角，大得上达诸天。它把一些星宿甩在地上，践踏它们，并自立为王。加百列向但以理解释说，那只两角的公绵羊代表玛代和波斯之王。那只山羊就是希腊，那个大角是它的王，那些小角就是从希腊兴起的小国。那长得上达诸天的角就是一位邪恶的王，他要毁掉圣民。这个王要被毁灭，但不是凭人的手。

³³¹ D. A. Carson and Donald Guthrie. *New Bible Commentary*. InterVarsity Press, 1994.

³³² 中文和合本译作：一载、二载、半载；吕振中译本译作：一个时期、两个时期、半个时期；当代译本译作：三年半。天主教思高本译作：一段时期、另两段时期和半段时期。——译者注

七十个七的异象（但9）

正当但以理为受苦的犹太人代祷的时候，加百列告诉他说，以色列会为他们犯罪的缘故受苦七十个七。他们随后会重建耶路撒冷，并且等候六十九个七，直到受膏者显现。另有一位统治者将要毁灭耶路撒冷，并且与以色列订立长达一个七的盟约，并且行毁坏可憎之事，直到末期他被终结。

关于以色列未来的异象（但10 - 11）

但以理看见一人，身穿细麻衣，腰束金带，面貌如闪电，眼目如火把，手和脚如光明的铜。有一位传信息的人告诉但以理说，会有三位国王在波斯出现，第四位国王会带兵攻打希腊。随后会有一位大有能力的国王出现，此后，他的王国会被分成四块。南方的王和北方的王之间的战争会止息，北方的王得到权力。他会逼迫信徒，并且设立那“行毁坏可憎的”。

但以理所见的异象结束（但12）

最后，天使长米迦勒会在极大的危难中兴起，拯救名字记在生命册上的人。这事会在“一个定期、两个定期、半个定期”³³³之后发生。天使告诉他说从设立使地荒凉的可憎之像之后一千二百九十日才有这事。

但以理异象中的帝国

到底该如何理解但以理异象中的帝国呢？下面这张表给出了一个常见的解读：

但以理异象中的帝国			
国名	记载于但2的那座像	记载于但7的兽	记载于但8的公绵羊和公山羊
巴比伦	金的头	像有着鹰的翅膀的狮子	
玛代波斯	银的胸膛和膀臂	像熊	长着两角的公绵羊
希腊	铜的肚腹和腰	像有着四个翅膀和四个头的豹子。	长着一个大角、四个角和小角的公山羊
罗马	铁的腿、半铁半泥的脚	像长着十角和小角的无可比拟的兽	
上帝的国	变成大山的石头	弥赛亚和众圣徒得以进入这个国	

但以理书的主题

有关但以理所见的异象细节作何解释，学者们莫衷一是。但从整卷书可以看出三个主题。

³³³ 但12:7。

上帝的主权

1-6章记载了上帝保护但以理的史实，7-12章记载了但以理所见的异象，但以理书通过这些史实和异象显明了上帝不但对耶路撒冷拥有主权，也对全世界拥有主权。对于被掳异邦的人来说，这个信息太有力了。但以理书一开篇即见证说上帝凭他的主权把犹大交予尼布甲尼撒，后又记载那亘古常在者给出的异象，那亘古常在者要为他百姓建立永恒的国度，但以理通过这一切表明上帝掌管着人类历史。

人类的骄傲

以理教导说，上帝拯救忠信之人，审判骄傲之人。在1-6章，巴比伦的统治者与上帝和他的百姓为敌。尼布甲尼撒被降为卑（但4），伯沙撒受审判（但5），这两个故事表明上帝使骄傲之人卑微下来。³³⁴

在7-12章里，一系列的世界领导人抵挡上帝的旨意，而他们无一不是以失败而告终的。那亘古常在者和人子取代了这些属世的领导人。在但以理书的最后几章里，天国的军队粉碎了上帝的仇敌。

上帝的百姓最终会得胜

但以理的异象中的诸国无论作何解释，有一点是清晰无误的，那就是上帝的百姓最终会得胜。但以理描述了上帝的永恒国度会延迟一段时间才到来，在这段延迟时间里，上帝的百姓会遭受试炼和逼迫。然而，忠信到底的必会享受最终胜利的喜悦。

但以理书的主要信息对今天的我们来说是一个挑战，挑战我们更加忠心。由于上帝和他的百姓最终会得胜，今天的信徒也应该过满有信心生活。

以西结书和但以理书如今仍对我们讲话

有时候，教会引诱人，做出出世的姿态，把自己隔离起来，只关心“属灵的”事，至于人生的其他领域，教会则不闻不问。亚伯拉罕·凯波尔曾说：“在人生的一切领域，没有一寸地方，有主权统管万有的基督没有呼喊说：“这是我的！””这位十九世纪的学者、政治家、基督徒深切理解上帝有主权统管万有。

³³⁵

以西结书的最后几章和但以理书的下半卷都宣告上帝有主权统管整个人类的历史。上帝在成就他的旨意。这是重要的信息，原因有二：

1. **它在我们面对世人的敌对时更有信心。**作为生活在异国他乡的被掳之人，但以理和以西结相信上帝会成就他自己的旨意。在但以理的有生之年，他亲眼目睹了有些旨意是如何成就的。以西结或许没有活到被掳之人回到耶路撒冷的时候。然而，他们二人都明了，上帝会成就他自己的旨意。作为二十一世纪的基督徒，我们也是要在生活中坚信上帝掌控世间万物。什么也不能拦阻他的旨意。

³³⁴ 请留意但以理是如何以戏剧化的言辞指斥伯沙撒的，伯沙撒不肯在上帝面前伏下来，而上帝却曾让他的父亲尼布甲尼撒谦卑下来。（但5:17-28）。

³³⁵ “在人生的一切领域，没有一寸地方，有主权统管万有的基督没有呼喊说：“这是我的！”——亚伯拉罕·凯波尔

2. 它提醒我们，我们有责任在日常生活中向上帝忠心。基督徒一定不能在政治程序、教育系统、文化追求等任何有影响力的领域内向撒但让步。无论上帝把我们放在哪里，我们都要作为有主权的上帝的代表来生活。对于以西结来说，这意味着在被掳之地忠心地作先知。对于但以理来说，这意味着在政府里忠心地作一名有影响力的成员。在上帝的国度里，他要怎样使用你呢？

结语：新约里隐含的以西结书和但以理书

在新约中，至少有六十五处文字间接提到了以西结书的内容。其中有将近五十处是在启示录。

但以理书应许说上帝会击败邪恶，并统治世界。然而，犹太人于主前538年回归耶路撒冷时，邪恶并没有被击败。新约才显明这个应许是应验了。保罗指出，耶稣在十字架上击败了邪恶的权势。³³⁶

但以理书中的这个应许到了启示录才彻底应验。启示录显明上帝最终胜过了撒但。在但以理书7章，有四个兽从海里出来，而在启示录13中，有一个兽从海里出来。在启示录19:11-21中，耶稣就是那神圣的战士，他击败了邪恶的权势。

审视启示文学

但以理书、启示录、以西结书的部分章节和撒迦利亚书被称作启示文学。启示文学作品在犹太人的世界里可谓尽人皆知。在圣经之外，也有许多启示文学的实例。启示文学与圣经中的其它文学体裁大不一样，解读时需格外谨慎。

启示文学作品是把原本隐藏的真理揭示出来。而圣经中的启示文学则是以上帝的旨意为出发点来看待世界历史上的事件。它尤其是以上帝的终极旨意在末期的实现为焦点。大多数旧约的先知所专注的是以色列和圣约，而但以理则以上帝的终极旨意为出发点来看待外邦的世界帝国。

启示文学作品通过异象来描述先知性的真理。但以理书使用“异象”这个词达三十多次。这些异象往往彼此重叠，因而很难为这些异象理出个先后顺序来。同一个事件，或许有多个异象来呈现，呈现出的样子彼此重叠，为的是从不同的角度把这个事件呈现出来。通过这些异象，但以理（还有后来写启示录的约翰）为我们打开了属灵世界的窗户。启示文学作品让我们看到属灵世界像物质世界一样真实。

启示文学使用戏剧般的象征来传达真理。有许多象征是但以理书和启示录共有的。在这两卷书中，奇形怪状的兽代表邪恶的国。这些兽往往是不同动物的集合体，对于以色列来说，它们就是可憎之物。³³⁷

启示文学作品在人们受压迫的时代尤为重要。犹太人在受到安提阿古·伊皮法尼（*Antiochus Epiphanes*）的压迫期间就曾得到但以理书的激励。启示录是在罗马逼迫教会期间写成的。在这样的時候，启示文学表明上帝为他的百姓争战。圣经中的启示文学的主要目的是激励现今的基督徒向主忠心，因为我们对上帝为未来设立的计划有信心。

³³⁶ 西1:13-15。

³³⁷ 比如，但以理书7章所记载的第一个兽“像狮子，有鹰的翅膀”。

我们读启示文学，应该专注于大主题，而不是被细节搞得晕头转向。在但以理书中，大主题是上帝有掌管人类历史的主权。有许多帝国抵挡上帝，但上帝最终必会得胜。但以理书让读者确信上帝会带来最后的胜利，借此激励他们向主忠心。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

以西结书40 - 48章记载了以西结所见的新圣殿异象，通读这九章。把本课所讨论到的几种解释分派给小组成员，每人一个解释。每个成员必须研读以西结书40 - 48章，并且用分派给他的那个解释来说明如何解读以西结的异象。

选项2：个人作业

- 请写一篇一页篇幅的短文，来讨论以西结的新圣殿异象。从本课所讨论的解释中选择一个，用这个解释来解读这个异象。
- 请根据但以理书7 - 12章的内容以《上帝为人类历史所定的计划》为题写一篇讲道提纲，一页篇幅即可。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第 11 课测试题

- (1) 以西结这个名字是什么意思？
- (2) 以西结书的写作目的是什么？
- (3) 在以西结书中，有哪一点内容和耶利米的圣殿讲道相类似？
- (4) 请列出以西结的新圣殿异象有哪五种解释？
- (5) 主前_____年，以西结被掳到巴比伦。
- 主前_____年，但以理被掳到巴比伦。
- (6) 但以理书的三个核心主题是什么？
- (7) 但以理书的原文用了哪两种语言？
- (8) 按传统的解读，下列各个形象分别代表哪个帝国？
 - 长着鹰的翅膀的狮子
 - 长得像熊的兽
 - 长着一只大角的公山羊
 - 铁的腿、半铁半泥的脚
 - 变成大山的石头
- (9) 在圣经中，有哪些书卷主要是由启示文学作品构成，或有一部分是启示文学作品。
- (10) 在新约中，哪一卷书引用以西结书和但以理书最频繁？
- (11) 写出以西结书 36:25-27凭记忆。

第 12 课

小先知书（第一部分）： 何西阿书、约珥书、阿摩司书

本课目标

- 学生学完本课时应该：
- (1) 知道何西阿书、约珥书和阿摩司书的大致成书年份和历史背景。
 - (2) 能够列出何西阿书、约珥书和阿摩司书的主题大纲。
 - (3) 理解小先知书中的公义的主题。
 - (4) 感知一下，上帝看到他的百姓不忠心时，他会是什么心情。
 - (5) 把何西阿书、约珥书和阿摩司书的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读何西阿书、约珥书和阿摩司书。
- 背诵何西阿书10:12、约珥书2:13、阿摩司书5:24。

简介

旧约的最后十二卷书被称作小先知书。在希伯来文圣经中，这些书卷是包含在一个卷轴中，被称作“十二人的书卷”。

由于小先知书的篇幅比大先知书小，就有某些读者以为这些书卷不重要。然而，说这些书卷是“小”先知书，并不是说它们的信息或影响力“小”。“小”指的是篇幅小，而不是说信息小。这些先知书对于古代的以色列和犹太有着重大影响，就是如今，它们也继续对教会讲话。

小先知书的大致成书年代	
八世纪	约拿书，阿摩司书，何西阿书，弥迦书
七世纪	那鸿书，西番雅书，哈巴谷书
六世纪	俄巴底亚书，哈该书，撒迦利亚书
五世纪	玛拉基书，约珥书（可能）

何西阿书：上帝的心痛

极简何西阿书	
写作对象	北国
写作年份	八世纪的后半页
主题	上帝的心痛
写作目的	责备以色列犯了属灵上的奸淫
何西阿书所蕴含的福音信息	以色列犯下了属灵上的奸淫，解决之道在于他们必须回到上帝那里，必须回到大卫王那里（何3:5）。当永恒的君王耶稣把一切忠心之人都统一在他的麾下时，以色列就回归了。

何西阿书的历史背景

何西阿和阿摩司是主前八世纪时的北国先知。³³⁸ 他们和犹大的以赛亚是同时代的人。

主前八世纪早期，耶罗波安二世在北国作王。这是以色列的繁荣时期。此时，亚述的势力因其内部斗争虚弱下来。以色列的疆域扩大，并且从与邻国的贸易中得到很大收益。以色列和犹大实际控制的国土面积与大卫王的时代不相上下了。

不幸的是，以色列尽管在经济上富足了，可在属灵上它并不富足。在属灵领域，以色列已然背弃信仰了。北国的百姓把巴力和耶和华并排摆在一起来敬拜。³³⁹

何西阿或许是在耶罗波安二世作王的晚期开始作先知的。亚述日渐强盛，不久，提革拉毘列色三世在亚述作王，亚述遂成为占统治地位的世界帝国。在几年之内，亚述就要征服撒玛利亚并摧毁北国。

何西阿书的写作目的

何西阿讲道，指斥以色列犯了属灵上的奸淫。他警告说，以色列会因着她敬拜巴力而遭致上帝的审判。他展示出，以色列的不忠给上帝带来多大的痛楚。

► 圣经常常使用婚姻的比喻来描述上帝和他百姓之间的关系。如果人的婚姻是以上帝和他百姓的关系为范本，那么关于婚姻，这教导了我们什么？

³³⁸ 何西阿书有三十五次提到“以法莲”，指的都是北国。
³³⁹ 既敬拜耶和华，又敬拜别的神，这种做法被称作“混合主义”。这个问题曾在以色列反复出现。以色列在出埃及以后敬拜金牛犊（出32），所罗门开始敬拜他的外邦妻子的神，都属此类。

何西阿书的主题

属灵上的奸淫

圣经自始至终都以婚姻作为上帝与他百姓之间的关系的写照。婚姻是一个男人和一个女人之间一生之久的承诺。同样，上帝也与以色列订立了永久的圣约。婚姻和人与上帝之间的圣约都是排他的关系。正如丈夫或妻子不可对配偶不忠一样，上帝的百姓也不可对上帝不忠。在何西阿书中，上帝指出，以色列与其它神犯下了属灵上的奸淫罪，就好像妻子转向其它情人时犯了奸淫罪一样。

何西阿书的语言形象生动，特别适合描述以色列拜偶像的罪。巴力是叙利亚-巴勒斯坦的天气神。当地人期望他掌管降雨、农事和生育。在外邦的神龛里，百姓以与妓女淫合的仪式来“敬拜”巴力。他们相信他们的性行为可以让巴力有所回应，为大地带来丰产的种子和雨水。何西阿书的形象语言表明，以色列与庙妓所犯的罪是他们属灵淫乱的反应。

上帝吩咐何西阿娶“淫妇”³⁴⁰歌篾为妻。有些解经家相信歌篾在与何西阿结婚之前就已经是妓女。还有些人很难接受上帝会做出这样的吩咐，他们于是相信上帝吩咐何西阿娶一个良家女子，而这个女子后来对何西阿不忠。最后一个解释是，歌篾是个拜偶像之人，代表着以色列国属灵上的淫乱。无论这个词作何解释，歌篾对何西阿的不忠都是以色列对上帝不忠的写照。

何西阿儿女的名字也有着预言意义。耶斯列是按一个山谷的名字来命名的，没过多久，亚述就是在这个山谷战胜以色列的。罗路哈玛的意思是“不蒙怜悯”，因为上帝将不以怜悯来对待这个逆悖的国。罗阿米的意思是“非我民”，因为上帝即将抛弃这个转向别神的国。

何西阿的家庭	
歌篾	表示以色列属灵上的淫乱
耶斯列	亚述将要耶斯列谷击败以色列
罗路哈玛	不蒙怜悯
罗阿米	非我民

歌篾对丈夫不忠，结果被卖作奴隶，颜面丢尽。上帝告诉何西阿把她赎买回来。同样，以色列被她的假神离弃之后，上帝也会带她回家。

上帝对以色列的控告

在第10课中，我们看了先知诉讼，在诉讼中，上帝控告以色列对圣约不忠。在何西阿书4-5章中，上帝在控诉以色列不忠时，也用了同样的语言。

³⁴⁰ 何1:2。在旧约此后的书卷中，这个词都不是指未来的不忠，而是指现在或过去的。这对于上帝给何西阿的吩咐的第一个解释提供了一些支持。

何西阿警告说，以色列不再真认识上帝了。在希伯来文中，“认识”并不仅仅是理性上知道，而是讲关系的一个词汇。认识某人意味着和他或她有经验上的关系。以色列不再认识上帝，他们不接受上帝的律法和先知。他们“因无知识而灭亡”。³⁴¹ 他们用上帝的知识换了巴力的知识。

复兴的希望

何西阿书在快结束的时候给出一个应许说，以色列若转离属灵上的淫乱，回到耶和華面前，上帝就会使她复原。上帝爱以色列，并且带她出了埃及。如今，他也想要使她回到他自己面前来。

何西阿书14章有一段呼吁，呼吁以色列悔改，也有一个应许，应许上帝会医治以色列。以色列曾希望亚述作她的盟国，但亚述会成为她的仇敌，而不是朋友。然而，上帝应许说，以色列若悔改，“我必医治他们背道的病，甘心爱他们。”³⁴² 上帝必须要因以色列犯罪而审判她，但他同时也呈现出复兴的应许。

新约中隐含的何西阿书

新约反复引用何西阿书的内容。马太指出，耶稣从埃及回来，是应验了何西阿书的预言。³⁴³ 耶稣用何西阿书的话来提醒仇敌说，怜恤比祭祀更重要。³⁴⁴ 保罗教导说上帝要建立他的子民，既包括犹太人，也包括外邦人。³⁴⁵ 认识上帝的知识（就是以色列曾丢弃的）没过多久就会临到外邦人。

约珥书：耶和華的日子

极简约珥书	
写作对象	犹大
写作年份	大概主前500-450年
主题	耶和華的日子
写作目的	预言审判日的降临
	预言复兴日的降临
约珥书隐含的福音信息	约珥书的应许在五旬节应验了。

约珥书的历史背景

约珥是在一场可怕的蝗灾之后不久作先知的。约珥就用这一场自然灾害来作譬喻，以描写将来审判的日子，即“耶和華的日子”。

³⁴¹ 何4:6。
³⁴² 何14:4。
³⁴³ 太2:15；何11:1。
³⁴⁴ 太9:13；Hos. 6:6。
³⁴⁵ 罗9:25-26；何1:10-11以及2:23。

关于先知约珥，我们只知道他的名字（意思是“耶和华是上帝”）和他父亲（毗土珥），此外所知甚少。

甚至这卷书写于哪一年，我们都无法确定。没有什么事件可以让我们参照来确定写作年份。由于约珥既没有提到北国，也没有提到犹大的任何国王，约珥很有可能是在犹太人从被掳之地回归之后讲道的。不管怎样，圣经学者对这一点也有许多不同的看法。

约珥书的写作目的

约珥呼召犹大回到上帝面前。至于蝗灾，那只是一个象征，象征着审判要临到不顺服之人。然而，约珥也预言了将来忠心之人得复兴的那一天。

约珥书的主题

蝗灾和耶和华的日子（约珥书 1:1 - 2:17）

约珥书1:2 - 2:17是蝗灾过后的哀伤之诗，这场灾难的破坏程度是人未曾见过的，它就像战无不胜的一支军队一样攻城略地。

这场蝗灾只是一个预兆，预示着还有更坏的事要发生。耶和华的日子不是复兴的时候。上帝的百姓若不悔改，它就是对他们大行审判的时候。只是表面上“撕裂衣服”还不够，真悔改必须发自内心。上帝要求犹大“撕裂心肠”。百姓若转向上帝，他们就会发现“他有恩典，有怜悯，不轻易发怒，有丰盛的慈爱，并且后悔不降所说的灾。”³⁴⁶

关乎未来的先知信息（约珥书 2:18 - 3:21）

上帝要审判人，他同时也应许了复兴。首先，上帝会使土地复原。“就是蝗虫、蝻子、蚂蚱、剪虫那些年所吃的，”他要“补还你们。”

正如属物质的蝗灾是属灵灾难的象征，使土地复原也是那将来的属灵觉醒的象征。上帝会把圣灵浇灌在社会上各个阶层的人身上。

到那时，全世界的人都认识上帝的主权。上帝百姓的仇敌会受到惩罚，而犹大则享受上帝赐下的特别福分。

新约中隐含的约珥书

约珥书应许说，上帝会把他的灵浇灌凡有血气的。这就不仅仅是周期性发生在以色列历史上的复兴了。这些复兴延缓了以色列脱离上帝计划的步伐，但它们还是临时性的，没有带来持久的改变。此外，它们只发生在以色列，因而是有限的。

约珥展望未来，看到将来有一个时候，上帝的灵会浇灌“凡有血气的”。在五旬节那一天，彼得宣告说，约珥的预言就要应验了。³⁴⁷ 圣灵在那间楼房浇灌下来之后，使徒把福音带到耶路撒冷、犹大和撒玛利亚，直到地极。

³⁴⁶ 珥2:13。

³⁴⁷ 珥2:28-32；徒2:14-21。

这可不是什么临时性的复兴。关乎耶和華的日子的应许通过教会的服事正在应验。我们确信，上帝的灵正在通过我们来实现上帝为人类定好的计划，我们传福音，带人作耶稣的门徒，正是基于这样的确据。他的灵正在通过教会的工作浇灌凡有血气的。

阿摩司书：一位追求真正公义的牧者

极简阿摩司书	
写作对象	北国
写作年份	主前八世纪中期
主题	位追求真正公义的牧者。
写作目的	预言上帝即将因着以色列对上帝和世人的不义行为而审判她。
阿摩司书蕴含的福音信息	像阿摩司一样，耶稣也表明，我们要爱上帝（第一个大诫命），也要爱别人（第二个大诫命），前者必须要在后者中体现出来。雅各书和阿摩司书有许多相同的主题。

阿摩司书的历史背景

阿摩司本是提哥亚的一个牧羊人，提哥亚是耶路撒冷南面的一个小镇。夏天，牧羊人到低海拔的草场牧羊。在这几个月里，阿摩司也照看无花果树。

上帝差派阿摩司去北国。阿摩司本是牧羊人，没有先知的名分。更糟糕的是，他就算是先知，也是来自犹大的先知，北国人不信任他。³⁴⁸

阿摩司的信息自然在北国遭人抵制，更何况他所讲的还不合时宜。当时北国无论在经济上，还是在政治上都处于前所未有的繁荣态势，而阿摩司却在这样的時候传讲审判的信息。许多以色列人以为，繁荣富庶是上帝赐福的记号。在他们看来，以色列这么繁荣，有目共睹，这使得阿摩司所讲的审判信息站不住脚。然而，阿摩司仍然忠心持守上帝的呼召，传讲审判的信息。

阿摩司书的写作目的

阿摩司向一个正在繁荣昌盛的国民预言审判。以色列不是要迎接一个富庶的日子，而是要面临一个审判的日子。以色列不肯以公正来对待社会底层人士，导致上帝的审判临到他们。阿摩司传讲说，公义要比圣殿的祭祀仪式重要。而公义就要求我们以正确的行为来对待我们周围的人。

³⁴⁸ 摩7:10-13。

阿摩司书的主题

审判（阿摩司书 1:1 - 9:10）

阿摩司书大多是审判的信息。阿摩司书回答了三个问题：

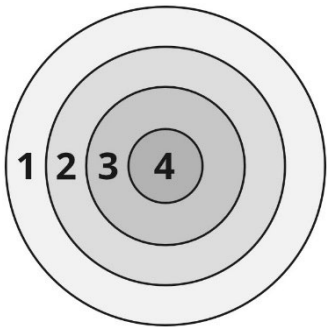
1. **降下审判的是谁？** 这卷书并未提及亚述。阿摩司书指明，将来的审判是来自上帝。他翻来覆去透彻地讲明：“耶和华必……吼叫……耶和华如此说……我必不免去他的刑罚……我却要降火……我必折断大马士革的门闩。”³⁴⁹
2. **审判要怎样来到？** 饥荒、干旱、瘟疫、和虫害都会是上帝施行审判的工具。³⁵⁰ 亚述会入侵，彻底毁坏这片土地，就像狮子撕咬羊一样，最后只剩下两条腿和半个耳朵。³⁵¹ 国家的领导人会被掳走³⁵²，国土会被占领。³⁵³
3. **上帝为什么要降下审判？** 上帝的审判是以色列犯罪的结果。在世上的万国中，唯独以色列和犹太是为上帝所认识的。以色列享受到圣约带来的特权，却忘了圣约给他们规定的责任。*因为以色列为上帝所认识，她就要面临上帝的审判。*³⁵⁴ 圣约既给他们带来特权，又给他们规定了责任。

阿摩司是通过一系列先知信息来宣告审判的。阿摩司书的每一部分都以不同的方式来传讲这个信息。阿摩司书的信息包括：

审判列邦的默示（摩 1 - 2）

阿摩司一开篇就是审判其他国家的言辞，就是审判大马色、非利士、和推罗。他随后提到和以色列有血缘关系的国家：以东、亚扪和摩押。这些国家都对以色列犯下了残忍的罪。阿摩司进而提到犹太所犯的属灵上的罪——离弃律法，追随假神。

阿摩司说完了以色列周围这些国家要受审判，就开始说北国的罪了。到这一点上，阿摩司书的听众当不会不认同他的信息。可阿摩司话锋一转，说耶和华的日子也是审判以色列的日子，令人颇感意外。以色列受审判，是因她所犯的罪：欺压弱者（他们“为一双鞋卖了穷人”³⁵⁵），淫乱，和庆祝外邦节日。



³⁴⁹ 摩1:2-8。

³⁵⁰ 摩4:6-11。

³⁵¹ 摩3:11-12。

³⁵² 摩4:2-3和5:27。.

³⁵³ 摩6:14。

³⁵⁴ 摩3:1-2。不要忘了，在何西阿书中，“认识”这个词指的是关系，而不单单是知道而已。

³⁵⁵ 摩2:6。

关乎以色列的预言 (摩 3-6)

阿摩司问了一系列的问题，来表明上帝对以色列的审判是公正的。³⁵⁶ 他向非利士人和埃及人陈说以色列令人发指的罪。³⁵⁷ 他提到以色列人中某些群体所犯的罪：撒玛利亚的妇人狂放纵酒、献祭之人仍活在罪中、领导者恃财傲物，自以为稳妥。³⁵⁸

阿摩司唱了一首关于以色列的哀歌，哀悼死者。³⁵⁹ 以色列不顾这些警告，仍不肯悔改。他们期待上帝审判其他国家，但他们没有意识到，上帝会因着他们自己的罪而审判他们。

审判的异象 (摩 7:1 - 9:10)

上帝接连给了阿摩司五个异象，来描述那即将来临的审判。阿摩司看到：

1. 一场蝗灾即将毁掉那片土地。这表明上帝对以色列的审判。阿摩司为以色列代求，上帝免除了这场蝗灾。
2. 一场火灾烧干地中海。阿摩司再次为以色列代求，上帝免除了这场火灾。
3. 用来检测墙是否竖直的一条准绳。用上帝的公义标准衡量以色列，发现以色列是弯曲的。因此，上帝会拆毁这墙。
4. 一篮子夏天的果子。这正说明以色列的光景。她的罪已成熟，该马上受到审判；百姓守安息日，但安息日结束后，他们就不诚实地对待别人了。真正的公义包括正确的行为，单有宗教仪式是不够的。
5. 上帝站在祭坛边，宣告审判已成定数，不可避免。上帝从前应许他的百姓说他要照顾他们，如今他却改成这样可怕的一句话说出来：“我必向他们定住眼目，降祸不降福。”³⁶⁰

复兴 (摩 9:11-15)

阿摩司书也像何西阿书一样，以希望的信息结尾。上帝没有忘记他的百姓。阿摩司书在结尾处给出了以色列必得复兴的信息。

³⁵⁶ 摩3:3-6。

³⁵⁷ 摩3:9-15。

³⁵⁸ 摩4:1-11和6:1-14。

³⁵⁹ 摩 5:1-3。

³⁶⁰ 摩9:4。

大逆转	
审判（1:1-9:10）	复兴（9:11-15）
跌倒： 以色列民（原文是处女）跌倒，不得再起（5:2）。	兴起： 我必建立大卫倒塌的帐幕（9:11）。
城墙破败： 你们各人必从破口直往前行（4:3）。	城墙修好： 堵住其中的破口（9:11）
拆毁： 我要拆毁过冬和过夏的房屋。象牙的房屋也必毁灭；高大的房屋都归无有（3:15）。	重建： 把那破坏的建立起来，重新修造（9:11）。
饥荒： 栽种美好的葡萄园，却不得喝所出的酒（5:11）。	欢宴： 栽种葡萄园，喝其中所出的酒，修造果木园，吃其中的果子（9:14）。
流亡： 所以我要把你们掳到大马士革以外（5:27）。	回归： 我要将他们栽于本地，他们不再从我所赐给他们的地上拔出来（9:15）。

新约中隐含的阿摩司书

耶稣在登山宝训中也传讲了一段与阿摩司书相似的信息：公义一定要在我们对待别人的行动中体现出来。我们也可以在雅各书中看到同样的信息。宣称有信心还不够，那个信心一定要在日常生活中体现出来才行。

► 有时候，教会追求传福音，却忽视了社会的罪。还有些时候，教会在讲道中抨击社会弊端，却忽视了福音信息。³⁶¹ 在你的社会中，教会如何能责备社会的罪，同时也能依照圣经保持福音信息的力度？

审视先知书中的“公义”

阿摩司书的关键经节之一就是5:24：“惟愿公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔。”这一节经文已经成为了许多社会公义运动的主题，而在这些运动中，有些关注社会活动，却忘记了福音。

然而，阿摩司书的信息却绝不是以社会活动来代替耶稣基督的救恩信息的“社会福音”。阿摩司书要表明的却是真正的公义是以上帝的本性为基础的。在上帝面前，真正的公义势必带来善待邻舍的正确结果。这个信息在圣经中反复出现多次：

- 上帝说：“你们要圣洁，因为我耶和华你们的上帝使圣洁的。”紧接着就是一系列关于如何对待穷人、如何对待雇工、如何对待残疾人和其他以色列人的吩咐。³⁶²

³⁶¹ 这种现象通常被称作“社会福音”。

³⁶² 利19:2以及后面的几节经文。

- 约伯宣告他在上帝面前是无辜的，他为自己陈词辩护，其中的一部分就是他证实自己以公义善待别人。³⁶³
- 法利赛人曾批评耶稣和罪人一起吃饭，耶稣就援引何西阿书6:6来回应他们：“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。这句话的意思，你们且去揣摩。我本来不是召义人，乃是召罪人。”³⁶⁴
- 有些基督徒对富人恭敬有加，对挨饿的人，他不给吃的，对赤身露体的人，他也不给穿的，却犯了恶言恶语的罪，雅各责备了这样的基督徒。他简洁地总结说，那“清洁的虔诚”的意思是：“看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗。”³⁶⁵

公义是上帝的本性；而公正地对待我们的邻舍就是要反映上帝的本性。我们作为二十一世纪的基督徒就是要向这个不信的世界显出上帝的本性。我们和上帝的关系正确了，我们和别人的关系也就改变了。而阿摩司书所说的公义就是这个意思，在当今世界，公义也应该是这个意思。

结语

英国政治家威廉·威伯福斯（1759 - 1833）致力于传福音，同时秉行基督徒的公正原则，在这两方面他堪称楷模，鲜有人能出其右。

威伯福斯二十一岁时被选入下议院。四年后，他归主成为基督徒。从此，这位年轻贵族的生命全然改变了。他并不是单单私下里“宣告信主”，他的归信改变了他对政治生涯的看法，也改变了他那原本以自我为中心的生活方式，乃至他财物的用处都大不一样了。

威廉·威伯福斯相信，基督徒不仅要关注向失丧之人传福音，还要关注受苦之人的物质需要。正因如此，他和许多组织合作，帮助穷人，传扬福音。他资助去印度和非洲的传教士。他同时为改善医院、避难所、学校和监狱而工作。他支持主日学、难民救助、单亲母亲和穷苦工人。在他一生的大部分岁月中，他把收入的四分之一捐助给穷人。

作为政治界的领袖，他最为持久的贡献就是他为反对奴隶制所付出的努力。他确信，奴隶制与基督徒的爱人如己势不两立，他于是在自己的政治生涯中倾注了大量的精力与这一邪恶现象抗争。一开始，很少有人相信他有任何机会胜过保护奴隶制的势力。英国商人每年从非洲运送大约五万名奴隶到大西洋对岸的美洲。政治家保护奴隶贸易，把它当作英国的“权利”，商人们为奴隶贸易辩护，说它是经济发展之必须，许多基督徒以为奴隶贸易令人难过，是邪恶现象，但因为不可避免，也就听之任之了。

但威伯福斯没有听之任之。是上帝把他放在有影响力的位置上。而他自己把这个位置看成是服事上帝的机会。他定意要使“公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔。”威伯福斯了解奴隶制的邪恶之处，他于是竭尽全力要废止这一可耻的罪恶。“从现在开始，我已定意要有效地废止奴隶贸易，不成功，不罢休，无论付出多大代价，”他曾如是写道。

³⁶³ 伯31。

³⁶⁴ 太9:13。

³⁶⁵ 雅1:27。

从1789年开始，他每年都要提出废止奴隶贸易的提案。从1789年到1805年，共有十二份反奴隶贸易提案未获通过。最后在1807年，英国议会在大英帝国废止了奴隶贸易。

随后，威伯福斯开始致力于在帝国全境废除奴隶制本身（不单单是奴隶贸易）。威伯福斯接下去奋斗了二十五年，才看到奴隶制被废止。在他临死前三天，英国下议院通过了一项法律，在大英帝国内释放所有奴隶，给他们自由。

本课作业

完成如下作业，以表明你理解了本课内容：

(1) 下面给出两个选项，请任选其一：

选项1：小组作业

请讨论一下，在你的社会中，在哪个领域有不公正的现象，是教会该发声责备的。请以阿摩司书为范本，说明教会该如何处理这种情况。请写一份一页篇幅的报告，总结你们的讨论结果。

选项2：个人作业

请写一份详细讲道提纲，来论述《上帝对不忠心的国民的审判和爱》。在提纲中要说明何西阿书的信息是如何对当今世界讲话的。

(2) 参加本课考试。考试也要包括经文背诵。

第 12 课测试题

- (1) 小先知书在希伯来文圣经中被称作什么？
- (2) 大先知书和小先知书有什么差别？
- (3) 请描述一下主前八世纪时的北国的经济状况和属灵光景。
- (4) 何西阿书的主要写作目的是什么？
- (5) 何西阿每个孩子的名字向以色列预言了什么？
- (6) 在旧约中，“认识”这个词是什么意思？
- (7) 约珥书的基本主题是什么？
- (8) 在约珥书中，什么自然灾害是对将来审判的预言？
- (9) 根据新约，约珥的属灵觉醒预言是何时应验的？
- (10) 阿摩司书的写作目的是什么？
- (11) 请列出阿摩司书中的五个审判异象，并说出它们各自的意思。
- (12) 写出何西阿书 10:12；约珥书 2:13；阿摩司书 5:24 凭记忆。

第 13 课

小先知书（第二部分）： 写给列国的先知书

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书和西番雅书的可能成书年份和历史背景。
- (2) 能够列出俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书和西番雅书的基本主题大纲和写作目的。
- (3) 明白解释旧约预言的基本原则。
- (4) 领会上帝在万国万民之上拥有主权。
- (5) 把俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书和西番雅书的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

- 通读俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书和西番雅书
- 背诵弥迦书6:8；那鸿书1:7-8；哈巴谷书3:2

简介

耶和华不是某个区域的神，在这一点上，他与古代世界的假神不一样。耶和华有主权掌管整个世界，自古至今乃至永远都是这样。这一点可从小先知书所记载的关于以色列之外的各国的预言看得出来。在本章所研习的书卷中，上帝通过他的先知向以东、尼尼微、以色列、犹大说话。在西番雅书中，上帝向全世界说话。在这一章中，我们看到，即便是那些不承认上帝权柄的百姓，也在他的主权之下。上帝有权柄掌管全世界。

俄巴底亚书：给以东的信息

极简俄巴底亚书	
写作对象	以东
写作年份	在主前587年和553年之间
主题	以东的陷落
写作目的	预言以东即将因她在巴比伦围困耶路撒冷期间以强暴待犹大而被毁。
俄巴底亚书中所蕴含的福音信息	犹大被掳后还会复兴，福音会通过她临到外邦人。

俄巴底亚的历史背景

长期以来，以扫的后裔以东和雅各的后裔以色列之间就有矛盾，这是我们读俄巴底亚书时当知道的历史背景。以色列在出埃及的时候，以东不让以色列从自己的地界经过。³⁶⁶ 在巴比伦人围困耶路撒冷时，以东人幸灾乐祸。他们在主前587年对犹大如此冷酷，乃至触发诗人在诗篇137:7-9中写下了祈求降灾给以东的祷告，俄巴底亚也写了先知信息。

而关于先知俄巴底亚，除了他的名字之外，我们一无所知。他的名字的意思是“事奉耶和华的人”。在旧约中，这是个很普通的名字。³⁶⁷

俄巴底亚书的信息

俄巴底亚书的预言既是对以东的审判信息，也是对犹大的安慰信息。首先，俄巴底亚给以东带来了审判的信息。以东的都城西拉建在高处的磐石上，易于防守，以东因而自负地以为这个地理上的优势会保护她。³⁶⁸ 然而，因着她以残暴对待犹大，上帝会摧毁以东。公义上帝不会允许以东的罪不受惩罚。主前553年，以东被征服，俄巴底亚的预言应验了。

俄巴底亚也带来安慰的信息。他提醒犹大说，上帝出于圣约爱他的百姓。即或是在耶路撒冷被毁以后，上帝也应许给他百姓希望。俄巴底亚书的关键经节（1:15）应许说耶和华降罚的日子临近万国。

³⁶⁶ 民20:14-21。
³⁶⁷ 这位小先知俄巴底亚不是列王纪上18章所记载的那位在亚哈王宫中作官的俄巴底。
³⁶⁸ 俄1:3。

约拿书：一位不情愿去尼尼微的先知

极简约拿书	
写作对象	尼尼微
写作年份	主前793和753年之间
主题	上帝对所有人都有恩典
写作目的	表明上帝渴望救赎所有人，哪怕是以色列的仇敌
约拿书所蕴含的福音信息	耶稣把约拿的神迹作为复活的兆头。
	通过使徒和早期教会的服事，福音被传到所有国家。

约拿书的历史背景

约拿是在亚述帝国贫弱的时候发预言的。他在耶罗波安二世时预言了北国的扩张。³⁶⁹

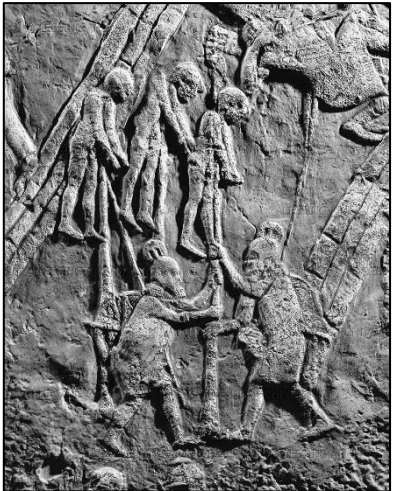
亚述帝国侵略成性，亚述人是以色列的最大威胁。留存至今的艺术作品表明，亚述人以残暴对待仇敌为乐。当约拿听到上帝呼召他去尼尼微传道时，他逃往他施。

他不想讲一个可能让尼尼微悔改的信息。他知道，尼尼微若悔改，上帝就会让这座城市免遭审判。³⁷⁰ 约拿是忠于以色列的，站在约拿的角度上来看，尼尼微被毁对以色列来说无疑是极大的祝福。³⁷¹

约拿书的写作目的

约拿书显明出上帝的怜悯也临到以色列仇敌的身上。他让我们看到，上帝的慈悲并不仅仅是给“我们”（以色列）的，也是给“他们”（尼尼微）的。

可先知和上帝完全不一样，他对尼尼微没有任何慈悲。约拿书促使我们思考：“我像约拿，还是像上帝？”



展示亚述残暴的艺术作品

³⁶⁹ 王下14:25。

³⁷⁰ 拿4:2。

³⁷¹ Image: “KCE Lachish impale” taken by kevincellis36109, retrieved from <https://www.flickr.com/photos/36339698@N00/17005960457/> licensed under CC BY 2.0, desaturated from the original.

约拿的故事是真的吗？

有些学者坚持说约拿的故事不是真的，而是一个比喻，为的是教导以色列一个功课，让他们知道他们没能完成上帝交给他们向列邦传道的使命。然而，约拿书本身没有任何迹象表明原作者打算把它写成比喻。这个故事是作为真实的历史来呈现的，里面含有历史和地理上的细节，而我们也期待真实的历史记载应该有这样的细节。

约拿书中的一个信息是上帝的主权。上帝“使海中起大风”；他“安排一条大鱼吞了约拿”；他“安排一棵蓖麻”来为约拿遮阳，他“安排一条虫子”来咬这蓖麻。这个故事若不是真的，那么上帝对他所造之物有主权这个信息就是空谈。

耶稣是把约拿的故事当作真实历史的。他警告说：“当审判的时候，尼尼微人要起来定这世代的罪，因为尼尼微人听了约拿所传的就悔改。看哪，在这里有一人比约拿更大。”³⁷²

由于这些原因，我们知道约拿的故事是真实的。

约拿书的信息

第一部分：顺服的功课（约拿书 1-2）

第1章和第2章教导了顺服的功课。当上帝呼召约拿去尼尼微时，约拿的第一个反应是向相反的方向逃跑。“约拿却起来，逃往他施。”他上了一艘船，要“躲避耶和华”。³⁷³ 耶和华的先知相信他能躲避全能的上帝。然而，上帝是有主权的。“耶和华使海中起大风”，威胁要毁掉这艘船。

水手掣签，要搞清楚风暴是因谁而起，他们发现约拿要为这场风暴负责。那些水手和约拿不一样（约拿不在乎尼尼微），他们在乎和他们同行的约拿，想要救他一命。外邦的水手比上帝的先知更有慈悲心。水手最终把约拿丢入海中，风暴立时止息了。但约拿也没有死，他得救是因为“耶和华安排了一条大鱼吞了约拿。”

约拿随后向上帝祷告，为上帝怜悯他而感恩，这第一部分遂告结束。约拿承诺要“我所许的愿，我必偿还。”他学到了顺服的功课。

第二部分：慈悲的功课（约拿书 3-4）

约拿书3章也是一开始就记载了上帝的呼召，这一点和第1章一样。这一次，约拿顺服了。“约拿起来，往尼尼微去。”约拿至此已学到了顺服的功课，此时上帝要把慈悲的功课教给他了。

约拿所传讲的是审判的信息。在第1章中，外邦人比约拿更懂得上帝的慈悲，在第3章也是一样。在第1章中，外邦水手想要救约拿一命。在第3章中，外邦的君王说上帝或可怜悯这城市。“或者上帝转意后悔，不发烈怒，使我们不至灭亡，也未可知。”上帝的先知只传讲审判，而外邦的君王却传讲了上帝的怜悯。

³⁷² 太12:41。

³⁷³ 拿1:3。

第2章有一段祷告，第4段也有一段祷告。约拿书第2章记载的是为上帝怜悯约拿而献上感恩的祷告，而第4章所记载的是为上帝怜悯尼尼微而向上帝发出怨言的祷告。约拿发怨言，是因为上帝没有降罚给尼尼微城。这一章在结尾处记载了上帝给约拿的功课，让他知道上帝对失丧之人有大慈悲。

新约中隐含的约拿书

新约至少在两方面反映了约拿书的内容。首先，耶稣用约拿从鱼腹中得拯救来比拟他自己从坟墓中复活。
374

其次，约拿书也说明了以色列没能完成上帝给她的传道给万国的使命。我们从上帝给亚伯拉罕的应许（创世记12:2-3）清楚地看到，以色列蒙祝福，是为了让她成为别人蒙祝福的渠道。而约拿书却让我们看到以色列没能完成这个使命。基督来了，这个使命得以恢复。他差派他的门徒，对他们说：“所以，你们要去，使万民作我的门徒。”
375

身处二十一世纪的我们该如何解读约拿书的信息

约拿不情愿去尼尼微，他后来去了，却不想让上帝饶恕尼尼微。我们今天取笑约拿很容易。然而，约拿书却迫使我们通过上帝的眼睛来看待当今世界。当我读约拿书的时候，我应该问我自己如下问题：

- 仇敌被毁，仇敌悔改，哪一个给我带来喜乐？
- 我可以传讲上帝的怜悯，也可以传讲上帝的审判，我是以同样的热情来传讲这两个信息吗？
- 如果要我去到上帝百姓的仇敌那里去，我情愿去吗？
- 我的性情是像约拿，还是像上帝。

弥迦书：写给犹太和以色列的信息

极简弥迦书	
写作对象	犹太
写作年份	主前740和700年之间
主题	真正按圣约生活
写作目的	表明上帝要因犹太违反圣约而惩罚她
弥迦书所蕴含的福音信息	弥迦书预示了耶稣的关于发自内心的虔诚的信息。真正的虔诚并不仅仅在于圣礼，用弥迦书6:8这节经文来总结说，真正的虔诚是“行公义、好怜悯、存谦卑的心与你的上帝同行。”

374 太12:39-40。

375 太28:19。

弥迦书的历史背景

北国陷落之前不久，摩利沙人先知弥迦在犹大讲道。他的信息在希西家作王时带来了一场复兴。

弥迦书的写作目的

弥迦使用圣约诉讼的形式来说明犹大不忠于圣约。³⁷⁶ 对于那些违反圣约的人，弥迦所传讲的是审判；对于那些悔改的人，弥迦所传讲的是希望。弥迦表明，公义并不仅仅在于守圣礼；真正的公义是“行公义、好怜悯、存谦卑的心与你的上帝同行。”³⁷⁷

弥迦书的信息

弥迦带来一系列预言，共有三段。每一段都以“你们要听”开头。每一段信息都是先讲审判，然后讲复兴的应许。

第一段信息（弥迦书 1-2）

弥迦的第一个默示预言了以色列的京城撒玛利亚和犹大的京城耶路撒冷将要受审判。上帝会让撒玛利亚成为一堆废墟，并且摧毁她的偶像。至于耶路撒冷，上帝应许说，当犹大被掳到异邦的时候，耶路撒冷将蒙受秃头的耻辱。

在弥迦书1:10-15这几节经文中，先知提到了几个地名，勾勒出一条路径。后来，西拿基立主前701年向耶路撒冷行进的时候正是沿着这个路径走的。西拿基立主在进攻犹大的途中先后征服了迦特、亚弗拉、沙斐、撒男、伯以薛、玛律、拉吉、摩利设迦特和亚革悉。弥迦在预言上帝的审判时是很具体的。

这一个关于审判的默示也给余民一个复兴的应许，并就此结束。耶和華会带领他的百姓争战。

第二段信息（弥迦书 3-5）

弥迦书的第二段信息一开始就指斥了犹大的带领人腐败透顶。市民官长被描述成吃人的人，让跟随他们的人耗费掉一切（3:1-4）。而先知则是“可被雇佣的信使”，对于出大价钱的人，他们就预言说他们必蒙福，对于出不起钱的人，他们就定罪（3:5-8）。官长、祭司和先知都犯了罪。

这一段信息也像第一段信息一样，先是说审判，随后转向了希望。将来有一天，“耶和華殿的山必坚立”；必有多国的民来学习万军之耶和華的道路。上帝会拯救那些忠心的余民，并且作他们的王。他会从巴比伦救赎锡安，并且牧养他的羊群。

“伯利恒、以法他啊，你在犹大诸城中为小，将来必有一位从你那里出来，在以色列中为我作掌权的；他的根源从亘古，从太初就有。”到那时，犹大彻底得救赎的日子就到了。马太福音提到耶稣基督的出生预言就是援引弥迦书。³⁷⁸

³⁷⁶ 如果您想知道圣约诉讼的结构，请参阅本教程的第10课的相关内容。

³⁷⁷ 弥6:8。

³⁷⁸ 弥5:2和太 2:4-6。

第三段信息（弥迦书 6 - 7）

上帝对犹大的指控 弥迦书6:1-8	
6:1-2	呼唤见证人（山岭和冈陵见证了犹大的不忠）
6:3	给犹大一个回应的机会
6:4-5	提醒犹大知道上帝过去曾多么宠爱她。
6:6-7	百姓以讥笑的口吻回应
6:8	上帝的回答——上帝的要求简而言之就是：公义、怜悯和谦卑。

弥迦书的最后一段信息是以圣约诉讼的形式给出的。上帝控告他的百姓对圣约不忠。百姓不但不承认错误，倒问出一系列有讽刺意味的问题：

- 莫非上帝要让我们用一岁的牛犊献燔祭吗？
- 莫非上帝想要几千只公羊和一万条河的油吗？
- 莫非上帝要我们用孩子献祭吗？

上帝再次陈明律法的永不变更的要求：公正、怜悯、存谦卑的心与上帝同行，以作回应。

上帝在指控过后，即宣布她即将审判耶路撒冷（6:9 - 7:7）。因为犹大步亚哈之后尘，背弃信仰，上帝会使这个国家荒凉。

弥迦这一次又是先说审判，随后转向希望。弥迦在犹大寻找敬虔之人，却没能找到（7:1-7），弥迦遂在祷告中下结论说，上帝会“用你的杖牧放你独居的民”，并且在万国的眼前复兴他们。他以信心结束全书：上帝是赦免罪孽、喜爱怜悯的上帝。

身处二十一世纪的我们该如何解读弥迦的信息

耶利米书26:17-19表明，弥迦的信息的确带来了复兴。其结果是，上帝在一百多年的时间里免除了对犹大的审判。这会激励我们把上帝的信息带给我们这个时代。尽管有许多人会拒绝上帝的真道，但还是有一小部分人会做出回应。上帝的真道不会徒然返回。这该会激励我们在这个时代忠心地宣讲上帝的真道。

那鸿书：写给尼尼微的信息

极简那鸿书	
写作对象	尼尼微
写作年份	主前663和612之间
主题	尼尼微即将被毁
目的	预言上帝即将审判罪恶的城市尼尼微和亚述帝国。
那鸿书蕴含的福音信息	那鸿书呼召犹大忠心。他带来了平安的好消息；弥赛亚要来了！

那鸿书的历史背景

那鸿传讲的讲章正是约拿想要传讲的：尼尼微即将被毁。约拿书要显明的是，尼尼微人悔改后上帝以怜悯待他们。而那鸿书要显明的是，尼尼微因着逆悖要受到上帝的审判。

约拿造访尼尼微，触发了一场复兴，但这场复兴很短命。约拿讲道的时间大概在主前793和753年之间。到了主前745年，提革拉毘列色三世登上王位，他把亚述帝国营造成人类历史上最为残暴的一个帝国。主前722年，亚述灭北国。

西拿基立在主前704-681年间统治亚述帝国，他把尼尼微定为首都。他曾征服犹大的大部分国土，但后来上帝拯救了耶路撒冷未落入亚述人的铁蹄之下，并且让整个犹太摆脱了亚述的辖制。大概在主前663年之后，那鸿预言上帝即将审判尼尼微和亚述帝国。³⁷⁹ 主前612年，尼尼微被灭，这个预言遂告应验。到主前609年，亚述帝国的最后一点余民被征服了，至此，这个帝国在人类历史上永远消失了。上帝的审判绝非虚言。

那鸿书的写作目的

俄巴底亚传讲说，以东即将全然被毁，确定无疑。而那鸿传讲说，尼尼微即将全然被毁，确定无疑。这一次，没有悔改的机会了。“你的损伤无法医治。”³⁸⁰ 那鸿书宣告说尼尼微城即将被毁，却对犹太的百姓说，上帝要审判他们的仇敌，以此给他们希望。

那鸿书的信息

整个那鸿书都是关于上帝即将审判尼尼微的。第1章给出了一个图景，描绘了上帝是神圣的武士，为他的百姓争战。上帝是公义的审判者；他“向他的仇敌施报，向他的仇敌发怒。”

³⁷⁹ 那鸿书3:8提到了埃及的底比斯（国语和合本译作“挪亚们”）被毁一事。此事发生在主前663 年。这样看来，那鸿讲道的时间段当在底比斯陷落（主前663年）和尼尼微陷落（主前612年）之间。

³⁸⁰ 鸿3:19。

尼尼微悔改的时候，上帝没有审判它，借此显出怜悯。尽管如此，上帝也是“大有能力，万不以有罪的为无罪。”尼尼微此时拒绝上帝，他要向他报仇了。

那鸿书的核心对比见于1:7-8。对于义人，“耶和华本为善，在患难的日子为人的保障。”对于恶人，“他必用横流漫过的大水将起来敌对的人全行毁灭。”³⁸¹

第2章用在街头战斗的意象和狮子撕碎猎物的比喻描绘了尼尼微被毁的情形。

第3章以“祸哉”的默示结束了那鸿的信息，他宣告说，“这流人血的城，充满谎诈和强暴。”那鸿列举了尼尼微人所犯的罪，随后宣告了上帝最终的审判：“【我】使列国看见你的赤体，使列邦观看你的丑陋。我必将可憎污秽之物抛在你身上，辱没你，为众目所观。”³⁸² 世人听到亚述灭亡的消息，无不欢欣。“凡听见你这消息的都拍掌笑你，因为你不断的坏行径，谁没有受过害呢？”³⁸³

那鸿书教导说，圣洁的上帝不会任凭罪不受惩罚。以色列和犹大犯罪，上帝使用亚述来审判他们。然而，他也没有忽视亚述所犯的罪。最终，他在犹大人中保守了一批忠心的余民。他对他百姓的信实未曾改变。

哈巴谷书：上帝与先知之间的对话

极简哈巴谷书	
写作年份	大约在主前608和605年之间
主题	理解上帝的道路
写作目的	把上帝的目的启示给哈巴谷
哈巴谷书蕴含的福音信息	新约三次引用哈2:4这节经文：“惟义人因信得生。”这是上帝在历世历代给他百姓的计划。

哈巴谷书的历史背景

哈巴谷书在先知书中是颇为独特的一卷书。它只包含上帝和先知之间的一段对话，而不是写给某个特别对象的。

哈巴谷是在耶路撒冷陷落之前的那些年作先知的。大多数学者相信哈巴谷的对话发生在尼布甲尼撒于主前605年掌权之前的某个时间。在哈巴谷从上帝那里得到启示之后二十年间，哈巴谷的预言应验了。

哈巴谷书的写作目的

哈巴谷书把上帝的目的启示给先知。哈巴谷提问题，上帝回答，通过这样的问答，先知学会了信靠上帝至高无上的计划。

³⁸¹ 吕振中译本。——译者注

³⁸² 鸿3:5-6。

³⁸³ 鸿3:19。吕振中译本。

哈巴谷书的信息

问题 1: 邪恶的犹大为何会繁荣? (哈 1:1-11)

哈巴谷看到犹大在属灵和道德上衰退了，而上帝却无动于衷，他颇感困惑。哈巴谷问道：“你为何使我看见罪孽？你为何看着奸恶而不理呢？”³⁸⁴ 在哈巴谷看来，公义似乎被扭曲了。

上帝的回应让先知颇感震惊。上帝告诉哈巴谷说，他要兴起迦勒底人来审判犹大。³⁸⁵ 他们的马比豹更快，他们飞跑如鹰抓食。

问题 2: 上帝如何能用巴比伦来审判犹大? (哈 1:12 - 2:20)

上帝对第一个问题的回答表明他没有忽视罪恶，但也促使哈巴谷提出更大的问题。上帝怎么能通过一个更邪恶的国家来审判犹大？不错，犹大该受审判，可巴比伦比犹大更为邪恶。哈巴谷问上帝说：“恶人吞灭比自己公义的，你为何静默不语呢？”³⁸⁶

上帝在回应中告诉哈巴谷记下一个异象。上帝承诺审判一定要来，那审判就一定要来。哈巴谷要么选择以傲慢自大来回应，要么选择凭信心顺服上帝的旨意。他必须在这两者之间做出选择。

这个信息过后，上帝又把他审判巴比伦的计划启示出来。哈巴谷通过一连串五个“祸哉”的默示来表明巴比伦被迫要饮耶和华烈怒的杯。他们依赖偶像，到头来一定是一场空。偶像是毫无价值，与之相比，“惟耶和华在他的圣殿中。”这样，唯一合宜的反应就是在他的主权面前静默不语。

哈巴谷献上顺服的祷告 (哈 3)

对于上帝这样的启示，哈巴谷报之以顺服，他选择顺服上帝的旨意。他在祷告中说，上帝审判，同时也彰显怜悯。他描述了上帝的能力与主权。他顺服了上帝的旨意。这位先知在结尾处满有信心地说：“主耶和华是我的力量，他使我的脚快如母鹿的蹄，又使我稳行在高处。”

新约中隐含的哈巴谷书

哈巴谷说：“惟义人因信得生”。他的这句话在新约中被引用了三次。在罗马书1:17，保罗引用哈巴谷书的这节经文来说明我们是通过信心与上帝和好的。在加拉太书3:11，保罗用这句话来与犹太化分子相对照，因为犹太化分子试图靠遵行律法来称义。保罗教导说，我们不是靠守律法称义，而是“义人必因信得生”。在希伯来书10:38，作者用这句话来强调信心是持续不断的。义人不是“退后”，而是继续“因信得生”。在旧约中，让我们讨上帝喜悦的是我们信靠上帝的旨意，在新约中也是一样。

³⁸⁴ 哈1:3。

³⁸⁵ 迦勒底人是巴比伦人的别名。

³⁸⁶ 哈1:13。

西番雅书：写给全世界的信息

极简西番雅书	
写作对象	犹大乃至世界各国
写作年份	在主前640和612年之间
主题	耶和華的日子
写作目的	警告犹大和世界各国耶和華的日子要来了。
西番雅书蕴含的福音信息	西番雅书展望了未来，将来有一天，世上万国都将敬拜以色列的上帝。新约以后，教会出现了，里面既有犹太人，也有外邦人，应验了西番雅的预言。（弗3:1-6）。

西番雅书的历史背景

西番雅这个名字的意思是“耶和華已隐藏”，表示他的父母亲即或是在亚哈斯作王期间犹大背弃信仰的情况下仍对上帝忠心。西番雅是在犹大的最后一位好国王约西亚作王期间作先知的。他与哈巴谷和耶利米是同时代人。他也谈到了尼尼微陷落，但是把它作为未来要发生的事件来谈的，所以他显然是在主前612年之前结束作先知的。³⁸⁷

西番雅一开篇即从他开始向上追溯他的祖先世系，一直到四世祖先希西家王。³⁸⁸ 他出自皇族，是约西亚王的本家。

西番雅书的写作目的

西番雅宣告耶和華的日子，比其他各卷书都多。在这样一卷篇幅很小的书卷中，先知竟然六次提到耶和華的日子。西番雅和表明，这个日子既给逆悖之人带来审判，也给忠心之人带来祝福，他这一点与约珥、以西结和阿摩司是一致的。西番雅也表明耶和華的日子不止会影响犹大和与上帝立约的百姓，也会影响所有人。

西番雅书的信息

西番雅首先讲到上帝对犹大的审判。因为犹大转去敬拜巴力、“天上万象”、和其它假神，上帝即将惩罚这个国家。耶路撒冷的房屋将会变为荒场。到耶和華的日子展现出来的时候，那日子将是“忿怒的日子，是急难困苦的日子，是荒废凄凉的日子，是黑暗幽冥、密云乌黑的日子，是吹角呐喊的日子，要攻击坚固城和高大的城楼。”³⁸⁹

³⁸⁷ 番2:13。
³⁸⁸ 番1:1。
³⁸⁹ 番1:15-16。

西番雅随后向列国说话。非利士人会遭到上帝的审判；摩押人和亚捫人会被掳掠；埃塞俄比亚（古实）人将会被杀；亚述即将被毁。对于这些人来说，耶和華的日子将是审判的日子。

西番雅的那些犹太人听众听说他们的仇敌被定罪，或许大感快慰。然而，西番雅马上回到犹大即将受审判的主题。“这逆悖、污秽、欺压的城有祸了！”³⁹⁰ 令人难过的是，这污秽的城竟是耶路撒冷。因为她的官长、士师、先知、和祭司不肯接受上帝的指正，他们都该被定罪。结果，要被倾倒在“列国”的审判也会临到犹大。

耶和華的日子是审判的日子。然而百姓若悔改，它也是复兴的日子。上帝应许说，在犹大会有一小部分余民存留下来。他们“必投靠我耶和華的名”。他们“不做罪孽，不说谎言”。³⁹¹ 对于这些人，上帝应许说他要保护他们不受仇敌的攻击。

在西番雅书的最后几节经文中，上帝应许说他最终会复兴耶路撒冷。他会复兴她的百姓，使他们“在地上的万民中有名声、得称赞”。

► 小先知书把上帝的信息带给万民。对于先知面前的听众来说，这个信息通常是很具体的。提后3:16说，圣经对于历世历代的所有基督徒都是有益的。小先知书的信息是如何对我们这个时代说话的？

审视旧约圣经的解读

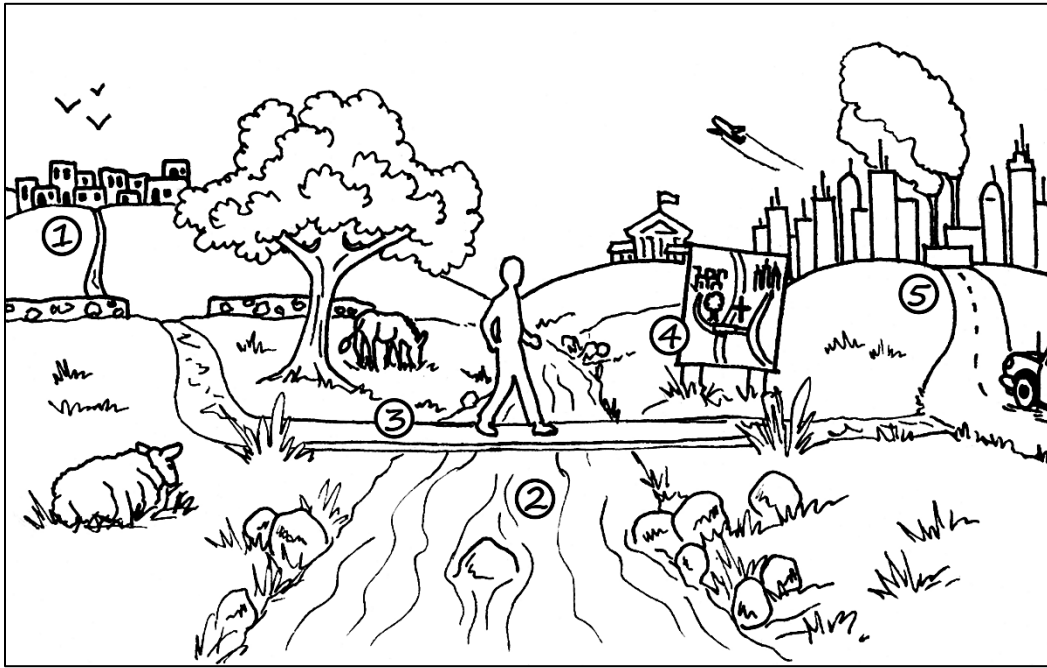
对于许多读者来说，旧约先知书是圣经中最难理解的书卷了。有些读者就以为这些古代的预言书根本就没有什么信息是给我们现代人的。还有些解经家试图从这些书卷中寻找隐秘的信息。这两种做法都没能扑捉到旧约先知书的核心真理。

那么，旧约先知书是如何对现今的基督徒说话的呢？斯科特·杜瓦尔（*Scott Duvall*）和但以理·黑兹（*Daniel Hays*）为我们现今如何解读和应用圣经提出了如下范本。这个范本在我们解读先知书时也很好用。针对一段圣经文本，从五个问题入手。³⁹²

³⁹⁰ 番3:1。

³⁹¹ 番3:12-13。

³⁹² 改编自J·斯科特·杜瓦尔和约翰·但以理·黑兹所著的《抓住上帝之道》第三版（*Grasping God's Word, 3rd ed.*）Zondervan, 2012.



(1) 他们的市镇：先知的原始信息是什么？³⁹³

这个问题要问的是：先知面前的听众听到先知在说什么。先知对他那个时代的信息是什么？这有助于把我们的解读和原来的信息联系起来。我们要是把先知面前的听众根本不认识的信息“读进”了圣经，那就危险了。³⁹⁴

比如，那鸿所传讲的是尼尼微被定罪的信息。他的听众听到的是一个宣告，宣告尼尼微因其残暴、淫乱和拜偶像而即将被毁。这是这位先知原本要传讲的信息。

(2) 河流：到底是什么把先知原来的听众和我们隔离开来？

问这个问题，旨在研究现今的文化、语言、时代、和情境与圣经的时代背景有什么差别。我们也要看旧约和新约之间的差别。

那鸿书是写给一个具体时代的具體城市的。我们在读那鸿书的时候，知道尼尼微城已不复存在。现今的大多数读者也没有生活在一个残酷践踏别国人的国家里。此外我们现在是处在新约当中，而在新约中，上帝对列国的及时审判也不总是像在旧约里那么明显。

³⁹³ Image: "Interpreting the Bible" drawing by Anna Boggs, available from <https://www.flickr.com/photos/sgc-library/52377290578>, licensed under CC BY 2.0.

³⁹⁴ 解读圣经的专业术语是**解出**——即从文本出发“抽出”其中的意思。与**解出**形成显明对比的是**读入**。**读入**是从我自己的观念出发，然后以为文本就在表达这些观念。作为学习圣经的人，我们应该从经文的原始意思出发，而不是从我们自己的观念出发。

(3) 桥梁：先知的原始信息蕴含着什么原则？

向读者提出这个问题，是想让他越过先知所处的背景，找出先知教导了什么原则。这个原则并不仅仅适用于先知所处的时代，而是适用于一切时代和一切文化。

尽管我们所处的世界和那鸿的世界有许多差别，但上帝的公正原则没有变。一位圣洁公正的上帝不可能忽视亚述的罪。上帝的公正在圣经上随处可见，也在人类历史上随处可见。这个信息并不仅仅限于古代尼尼微。

(4) 地图：这个原则是如何出现在圣经的其他部分的？

这个问题要读者考虑的是，他如何根据全部圣经启示来考察他正在研读的这段经文。我们不能脱离圣经文本的语境抽出一节经文，并从中“发现”了一个原则，而这个原则竟然与圣经的其他部分相矛盾。这是错误的做法，而问这个问题就可帮助我们不犯这种错误。我们在研读旧约文本的时候，若发现了什么原则，这一步就要我们尤为注意耶稣基督的降临为这个原则带来了什么新启示。

我们若从圣经的其他地方来考查上帝的公正原则，就会发现，那鸿书与圣经中的其他关乎上帝本性的教导是相吻合的。五经教导说，上帝一定会惩罚罪。历史书表明，他把他的公正执行了出来——甚至对他自己的百姓以色列民也不例外。先知书反复宣告了上帝的公正。在新约中，耶稣谈到了上帝的爱和怜悯，但他也谈到了上帝的审判。³⁹⁵ 保罗也提醒我们说：“上帝是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么。”

³⁹⁶

(5) 我们的市镇：这个原则如何适用于当今世界？

到这一点上，读者就从解释圣经过渡到应用圣经了。这一步要问的是，我们现今该如何在实际生活中把这个原则活出来。

我们在读那鸿书时，问一下这些问题：“上帝的公正如何彰显于当今世界？”“我们该如何按照上帝的公正原则来生活？”上帝的公正或许不像旧约彰显得那么即时、那么引人注目。然而，上帝的公正并没有改变，他的审判也一定会来。我们在把上帝之道带给世人时，不只要讲他的怜悯，也要讲他的审判。这个信息如今讲起来不像在旧约先知时代那么受人欢迎，但它仍是核心真理。只要你还对全本上帝之道忠心，就一定要讲这个信息。

小先知书自学指南

(1) 一次读完整卷书，以便对先知的信息有一个整体的了解。³⁹⁷

(2) 研究一下作者的情况。从先知书开篇几节经文给出的信息中，尽量回答下列这些关于先知本人的问题，越多越好：

³⁹⁵ 耶稣也讲了审判要来的信息，这样的记载在新约中有许多处。例如，太 11:20-24。

³⁹⁶ 加6:7。

³⁹⁷ 改编自Danny McCain, *Notes on Old Testament Introduction*. Africa Christian Textbooks, 2002. Pgs 347-348.

- 他来自哪里？
- 关于他的父母，我们知道些什么？
- 他是做什么职业的？
- 关于他的家庭，我们知道些什么？
- 他是什么时候开始作先知的？作了多长时间？

(3) 研究一下历史背景。找出如下问题的答案：

- 他是向谁说预言？
- 在他作先知期间，谁是国王？
- 在他生活的时代，属灵光景和社会光景如何？
- 在他作先知期间，除他以外，还有谁在作先知？

(4) 再次通读这卷书，给每一章写一个题目，来总结这一章的内容。在读的时候，在经常出现的词语下面画线，或用彩色荧光笔标出。读完后，说出这卷书的重要主题有哪几个。

(5) 列出这卷书提到的那些主要罪过。

(6) 列出这卷书对未来都有哪些预言。

(7) 根据你对如上问题的回答写一份一页篇幅的总结。

本课作业

(1) 下列两项，任选其一。

选项1：小组作业

使用“审视旧约圣经的解读”一文中给出的模型分析一卷小先知书。谈论一下这卷先知书的原始信息是什么，先知所处的世界和我们的世界有什么区别，以及这位先知在教导什么原则。我们在当今世界该如何应用这位先知所讲的信息，请找出两到三个方面的应用。

选项2：个人作业

请使用“小先知书自学指南”分析一卷小先知书。

(2) 参加本课考试，考试也要包括经文背诵。

第 13 课测试题

- (1) 俄巴底亚书的写作目的是什么？
- (2) 约拿书的主题是什么？
- (3) 请列出约拿书在哪两个方面展现出上帝的主权？
- (4) 约拿书教导了哪两个功课？
- (5) 根据弥迦书的内容，律法的要求可用哪三个特征来总结？
- (6) 弥迦书给出了关于耶稣出生的哪个预言？
- (7) 那鸿书的写作对象是谁？
- (8) 请列出哈巴谷书的两个问题以及上帝的回应。
- (9) 西番亚书的基本主题是什么？
- (10) 建议解读旧约先知书该采用哪五个步骤？
- (11) 写出弥迦书 6:8；那鸿书 1:7-8；哈巴谷书 3:2 凭记忆。

第 14 课

小先知书（第三部分）

被掳之后的先知

本课目标

学生学完本课时应该：

- (1) 知道哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书的大致成书年份和和历史背景
- (2) 能够列出哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书的基本主题大纲和写作目的。
- (3) 认识到持续忠于上帝律法的重要性。
- (4) 领会旧约中的关于弥赛亚的应许。
- (5) 把哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书的信息和当今世界联系起来。

准备

- 通读哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书
- 背诵哈该书2:7-9和玛拉基书3:1

被掳之后的先知的历史背景

犹太从被掳之地回归以后要面对一些问题，这些问题正是被掳之后的先知要论及的：

- **政治上的困难：**统治犹太的是波斯，没有大卫的后裔作王，犹太努力重建耶路撒冷，却遭到邻邦的阻挠。
- **属灵上的挑战：**圣殿尚未重建，犹太人与外邦人通婚，造成信仰上的混合。许多犹太人已不再守安息日。
- **社会问题：**回归的人和留在耶路撒冷的人之间关系紧张，富人虐待穷人，离婚呈蔓延态势。

主前539年，波斯攻陷巴比伦。波斯国君古列王发布了一道谕令，允许犹太人回到犹太。次年，所罗巴伯率领五万人从巴比伦回到耶路撒冷。不久，他们开始重建圣殿。然而，有仇敌百般阻挠，建殿工作遂告终止。

主前520年，哈该和撒加利亚激励百姓再度开始建殿工作。因此，他们亦被称作“圣殿先知”。建殿工作于主前520年再度开始，516年竣工。

主前458年，以斯拉带领一批流落异乡的百姓回到耶路撒冷。他强调圣约，并因而引领了一场敬拜上的复兴和社会改革。

尼希米于主前444年回到耶路撒冷，带领众人努力重修城墙。他要处理的也是从前以斯拉要面对的问题：婚姻问题、有人不守安息日、有人不忠于圣约。玛拉基也几乎是在这段时间作先知，他讲的信息大多也是针对这些问题。

哈该书：重修圣殿

极简哈该书	
写作对象	被掳之后的犹太
写作年份	主前520年
主题	重建圣殿
写作目的	激励上帝的百姓重修上帝的殿
哈该书蕴含的福音信息	路加福音2:28-32应验了哈该书2:9的应许。

哈该书的写作目的

哈该于主前520年秋天开始传道。他讲了一系列的信息，共有四篇，都是关于圣殿的。耶路撒冷的百姓因为生命之虞，渐渐对圣殿失去了热情。自从所罗巴伯回来以后，将近二十年过去了，可圣殿工地仍是一片荒场。哈该是上帝的信使，为着上帝的殿发声。

哈该的信息

关于先后次序的信息（该1）

百姓重建了自己的家园，却没有重建上帝的殿。上帝问道：“这殿仍然荒凉，你们自己还住天花板的房屋吗？”³⁹⁸

百姓先关注自己的需要，然后才想到上帝的殿。上帝警告说，他们的庄稼歉收、粮食短缺、衣不蔽体、工价丢失——这一切都是因为他们没有把上帝放在首位。

上帝呼召百姓把他放在首位，然后再考虑他们自己的利益。随后，“百姓也在耶和华面前存敬畏的心”，并且，“他们就来为万军之耶和华他们上帝的殿做工。”³⁹⁹

³⁹⁸ 该1:4。
³⁹⁹ 该1:12, 14。

属灵上的兴盛能保证物质上富有吗？

哈该书1章的信息与约翰三书1:2相似：“亲爱的弟兄啊，我愿你凡事兴盛、身体健壮，正如你的灵魂兴盛一样。”这个信息也见于申命记27-28章。这两章经文应许说，顺服的人得蒙物质上的祝福，而不顺服的人则会在物质上受咒诅。

这是重要的信息，但不是全本圣经的信息。有些传道人会援引哈该书1章这类经文来教导说：每一位忠心的信徒都会经历到钱财上的富足和身体健康。我们在读哈该书1章以及约翰三书1章的时候，也要参照约伯记和希伯来书11:37，同时看一看耶利米这类人，他们忠心地事奉上帝，却也没有得到物质上的祝福。甚至有许多人因为顺服上帝而蒙受了物质上的损失。属灵上兴盛，但却看不到现世的祝福，这种情形并不悖乎常理。哈该所说的是一个具体情形。他并没有提出一个普适的原则来保证说上帝的忠心儿女一定会富有。

哈该书：重修圣殿（继续）

哈该的信息（继续）

关于心灰意冷的信息（该 2:1-9）

哈该宣讲了第一个信息之后六个星期，他又带着上帝给他的第二个信息回来了。他问道：“你们中间存留的，有谁见过这殿从前的荣耀呢？，现在你们看着如何？岂不在眼中看如无有么？”有些老人家还记得所罗门的圣殿昔日是何等的荣耀。而今，新建起的圣殿不如原来的大，整个建筑都不如从前。他们抚今思昔，不免大声哭号。⁴⁰⁰

上帝应许说，新圣殿要比原来的圣殿更加辉煌，以此来回应他们的哀伤。当婴儿耶稣被带到圣殿时，这个应许就应验了。西面祷告道：“因为我的眼睛已经看见你的救恩……又是你民以色列的荣耀。”⁴⁰¹

关于不顺服的信息（该 2:10-19）

两个月以后，哈该带着上帝给他的另一个信息回来了。他把洁净与不洁净的律法提醒祭司知道。根据律法，祭物若与不纯净的东西接触了就变得不洁净了。不纯净的东西是传染的。

哈该随后直指耶路撒冷百姓的生活。他们修着圣殿，可他们的生活却污染了修圣殿的工作。哈该向他的听众传讲的信息对于现今的基督教工人也极为重要，“与上帝同行要比为上帝工作重要。”

哈该要求百姓顺服上帝。他在信息结尾处说：“从今日起，我必赐福与你们。”

⁴⁰⁰ 以斯拉记3:12记载道，圣殿重建以后，有人欢呼，有人哭泣。

⁴⁰¹ 路2:28-32。

关于恐惧的信息（该 2:20-23）

我们在读哈该书的时候，要知道当时耶路撒冷是处于仇敌的包围中的。这些仇敌试图阻挠建殿工程，并且曾一度得逞。⁴⁰² 上帝应许说，他会倾覆那些凡与犹大作对的列国。与周围列邦相比，犹大势单力薄，但她是上帝的选民，是属于上帝的。他会保护他的百姓，使他们免于受伤。百姓没有理由惧怕他们。

撒迦利亚书：上帝在复兴他的国

极简撒迦利亚书	
写作对象	被掳之后的犹大
写作年份	主前520年
主题	上帝的国必得复兴
写作目的	预言上帝的国未来必得复兴。总有一天，万国必会在耶路撒冷敬拜上帝。
撒迦利亚书蕴含的福音信息	撒迦利亚书有一个应许，说将有一位卑微的君王、信实的牧者、和公义的枝子会来，而耶稣应验了这个应许。

撒迦利亚书的写作目的

撒迦利亚出生于一个与所罗巴伯一同回到犹大的祭司世家。⁴⁰³ 撒迦利亚也像哈该一样是“圣殿先知”。哈该传讲第一个信息之后大约两个月，撒迦利亚传讲了他的第一个信息。撒迦利亚也以圣殿为重点，他同时也表明，上帝在复兴他的国，既是在当今，也是在未来。

撒迦利亚书的信息

八个夜间的异象（亚 1:1 - 6:8）

撒迦利亚一开始便呼召犹大回到上帝面前。他们的先祖排斥先知，上帝于是容让他们被掳到异国他乡。而今他们回来了，撒迦利亚就呼召他们再次向上帝忠心。

这是一段导言，导言过后是一系列夜间的异象，共有八个。撒迦利亚看到异象，请求天上来的使者解释异象，随后得到解释，如此有八次。这些异象都是针对被掳回归之后的百姓所关心的问题而发的：审判压迫犹大的列国、保护犹大不受仇敌的伤害、圣殿和百姓中间的恶行等。

第一个异象：骑马的在地上巡行（亚1:7-17） 信息：上帝预备复兴他的百姓，审判压迫他们的人。

⁴⁰² 以斯拉记4。

⁴⁰³ 尼12:4。

第二个异象：四角和四个匠人（亚1:18-21） 信息：上帝要审判犹大的仇敌。他们如何驱散上帝的百姓，他们也将被如何驱散。

第三个异象：手拿准绳的勘测员（亚2:1-13） 信息：上帝已在耶路撒冷做好记号，归他自己。他是保护耶路撒冷的城墙。

第四个异象：大祭司约书亚（亚3:1-13） 信息：恢复祭司职分。在耶利米书13:1-11中，祭司的麻布带子已经变坏，不能用了。在这里，尽管有撒但站在大祭司约书亚身边指控他，上帝却把约书亚身上污秽的衣服脱去，给他穿上洁净的新衣服。上帝即将恢复祭司职分，并且差派一个“苗裔”，他会在以色列带来全新的和平日子。

第五个异象：一个灯台和两棵橄榄树（亚4:1-14） 信息：重建圣殿。重建圣殿是上帝的工作，一定会蒙上帝保守。

第六个异象：飞行的书卷（亚5:1-4） 信息：审判罪恶。书卷九米长，四米半宽，上面写着基于圣约的咒诅之词，咒诅那些违反上帝律法的人。在被掳回归之后，百姓所犯的罪也会受到审判，就像在被掳之前一样。

第七个异象：量器中的妇人（亚5:5-11） 信息：百姓在被掳回归以后所犯的罪。一位妇人被放在量器里，她象征着罪。天使用铅封好量器。有翅膀的使者把篮子空运到巴比伦，这样就把罪从耶路撒冷挪开了。

第八个异象：四辆车（亚6:1-8） 信息：审判犹大的仇敌。这个异象与第一个遥相呼应。四辆车代表上帝的灵在世界上工作，同时彰显了他在这世界上拥有主权。上帝审判了犹大的仇敌，他还会继续复兴他的百姓。

耶和華賜給先知的話語（亞 6:9-14:21）

撒迦利亞把耶和華賜給他的一系列話語記載了下來。上帝差派撒迦利亞給大祭司約書亞戴上冠冕。這代表着那“苗裔”將要來，他會作為祭司和君王來統治萬國。這個關乎彌賽亞的信息指向耶穌基督的降臨。

撒迦利亞書7-8章記載道，有一伙人從伯特利來求耶和華施恩，他們問了撒迦利亞一個問題，撒迦利亞做出了回應。原來在被掳期間，百姓每年五月都會禁食，為聖殿被毀表示哀慟。此時，重修聖殿的工程即將完工，他們問說是不是還有必要在每年五月禁食下去。

撒迦利亞的回答比問題本身更寬泛。上帝問道：“你們禁食只是儀式呢？還是表示真心悔改？”若表示真心悔改，並且猶大在被掳期間已經學到了功課，那麼就沒必要再禁食了。可禁食若只是儀式的話，那禁食就沒有任何意義，從前沒有意義，此時仍沒有意義。

上帝隨後應許說，將來他會把猶大的禁食變成節期。將來有一天，猶大會比地上的萬邦更有尊榮。“四月、五月禁食的日子，……必變為猶大家歡喜快樂的日子和歡樂的節期。……必有列邦的人和強國的民來到耶路撒冷尋求萬軍之耶和華，懇求耶和華的恩。”⁴⁰⁴

⁴⁰⁴ 亞8:19，22。

撒迦利亚书9-14展望了弥赛亚的来临。以色列的仇敌（叙利亚和非利士）将会被从那片土地上移除。上帝以一种令人惊异的图景应许说，他会在外邦人当中拯救一小部分人。⁴⁰⁵ 撒迦利亚预言说，将来有一天，以色列真正的君王会骑着驴进入耶路撒冷，他会拯救自己的百姓。这一位君王不同于那些把犹大引入歧途的傲慢君王，而是谦卑公义。他是好牧人，保护羊群。当羊群拒绝他时，他们就被分散在各处。然而，上帝最终会赎回他的羊群，拯救耶路撒冷。犹大会得到复兴，万国都要来到耶路撒冷敬拜上帝。

新约中隐含的撒迦利亚书

新约经常引用撒迦利亚书。解经家发现在新约中有六十七处引用了撒迦利亚书。⁴⁰⁶ 在新约福音书中，记载受难周的段落有多处是引用了撒迦利亚书9-14章，而旧约其他书卷都没有被引用这么多。启示录引用以西结书最多，其次就是撒迦利亚书了。撒迦利亚书记载的弥赛亚预言包括如下这几则：

- 是公义的苗裔（3:8；6:12-13）
- 是骑着驴的卑微君王（9:9-10）
- 是被人弃绝的牧者，被卖三十舍克勒银子（11:4-13；13:7）
- 是被人所扎的（12:10）
- 是那要来的审判者（14）

玛拉基书：上帝所要求的是忠心

极简玛拉基书	
写作对象	被掳之后的犹大
写作年份	大概在主前475和425年之间
主题	上帝所要求的是忠心
写作目的	勉励犹大向上帝忠心
玛拉基书蕴含的福音信息	玛拉基书在结尾处应许说，会有一位使者来预备主的道路；马太福音和马可福音均在开始处写道施洗的约翰为弥赛亚预备道路。

玛拉基书的写作目的

玛拉基这个名字的意思是“我的使者”。他所谈及的许多罪恶现象也是以斯拉记和尼希米记所谈及的，因而玛拉基和这两位带领人极有可能是同时代的人。玛拉基可能是在主前475和425年之间的某个时间传讲信息的。

犹大没有退化到拜偶像的地步，但他们的宗教生活是空洞的。他们声称忠于耶和华，但他们的生命却没有改变。玛拉基写这卷书，是在宣告上帝对犹大的谴责。

⁴⁰⁵ 亚9:5-7。这一小部分外邦人会成为上帝的百姓。

⁴⁰⁶ 英语标准版研用本圣经。

哈该书和撒迦利亚书应许说，圣殿重新建成以后，犹大会享受到和平、富庶，上帝也会再度与他们同在。然而，他们却遭受到气候干旱、经济凋敝和政治贫弱。他们于是对耶和华颇有怨言。上帝回应了这些怨言，玛拉基把上帝的回应记载下来。

► 犹大没有满足上帝的要求，玛拉基因而责备了她。他们在圣殿献祭，他们也在按照律法举行仪式，但他们却没有尊崇上帝。我们先讨论一下现今的基督徒可能在哪些方面没能尊崇上帝，然后再继续读玛拉基的责备。我们是否在对上帝的服侍中太不细心了？

玛拉基书的信息

玛拉基书包含一系列“辩论”，共有六段。每段辩论都有三部分：

1. 上帝就犹大的所作所为提出一个论题。
2. 百姓以一个问题来回应。
3. 上帝回答问题。

第一段辩论：上帝爱他的百姓（玛 1:2-5）

1. 引言：耶和华说：“我曾爱你们”。
2. 问题：“你怎么爱我们了？”
3. 上帝的回答：上帝看重以色列（雅各），却惩罚以东（以扫）。⁴⁰⁷

第二段辩论：祭司藐视上帝（玛 1:6-2:9）

1. 引言：儿子尊崇父亲。我若是你父亲，你对我的尊崇在哪里？祭司为何藐视我的名？
2. 问题：“我们怎么藐视你的名了？”
3. 上帝的回答：你们在我的坛上献肮脏的祭物，就是不尊崇我的名。祭司没有尊重耶和华的祭坛，却反而献上瘸腿的、有病的祭牲。

第三段辩论：犹大没有尊重婚约（玛 2:10-16）

1. 引言：犹大背信弃义，玷污了婚约
2. 问题：“我们怎么玷污婚约了？”
3. 上帝的回答：（1）与拜偶像的人通婚 和 （2）离婚并从而违背了婚约。

⁴⁰⁷ 有关上帝对以东的审判，请参看俄巴底亚书。

第四段辩论：上帝的公正（玛 2:17-3:5）

1. 引言：“你们用言语烦琐耶和华。”
2. 问题：“我们在何事上烦琐他呢？”
3. 上帝的回答：指责上帝忽略了行恶之人。

上帝向犹大保证说，耶和华要来到他自己的圣殿，他会差派一位使者预备道路。他只要发现罪，就一定会审判。

第五段辩论：偷窃什一奉献（玛 3:6-12）

1. 引言：“我是耶和华，我不变。回转向我，我就回转向你。”
2. 问题：“我们要如何回转呢？”
3. 上帝的回答：要献什一，显明你的忠心。

第六段辩论：说话顶撞耶和华（玛 3:13-4:3）

1. 引言：“耶和华说，你们用话顶撞我。”
2. 问题：“我们怎么顶撞你了呢？”
3. 上帝的回答：你们曾说：“事奉上帝是徒然的。”百姓指责上帝说，他没有赐福给顺服的人，也没有审判不顺服的人。上帝在回应中应许说，耶和华的日子要来了。上帝会在那一天审判作恶之人，保守忠心的人。

结论（玛 4:4-6）

玛拉基在结论中重申了全书的信息。他号召犹大回顾过去（“纪念我仆人摩西的律法”），展望未来（“看哪，我必差遣先知以利亚到你们那里去”，为“耶和华大而可畏之日”做好准备。

审视旧约预言的基督

我们行将结束旧约综览这门课了。此时，我们花一点时间查阅一些预言，同时看一下基督的降临如何应验了这些预言。关乎基督降临的预言有许多，我们在此就不一一查阅了。在耶稣降生几百年前，上帝就把他一生的细节精确地启示出来。这些预言的应验证实了耶稣就是上帝所应许的弥赛亚。

预言	旧约出处	新约的应验
弥赛亚要在伯利恒出生	弥迦书5:2	太 2:1-6；路2:1-20
弥赛亚会从埃及回来	何西阿书11:1	太 2:12-15
弥赛亚降生后，会有别的婴儿被杀	耶利米书31:15	太 2:16-18
弥赛亚会在加利利工作*	以赛亚书9:1-2	太 4:12-16
弥赛亚会凯旋进入耶路撒冷	撒迦利亚书9:9	太 21:1-9；约12:12-16
弥赛亚会被他自己人弃绝	以赛亚书53:1-3	太26:3-4
弥赛亚会被出卖，卖价三十块银元	撒迦利亚书11:12	太26:14-15
弥赛亚会被他的跟随者离弃	撒迦利亚书13:7	太26:56
弥赛亚会在指控他的人面前静默无声	以赛亚书53:7	太27:12-14；路23:8-10
弥赛亚会被击打，会有人吐唾沫在他脸上	以赛亚书50:6	太27:30
弥赛亚会被钉十字架而死	诗篇22:14-17	太27:31
弥赛亚会有被上帝离弃的感觉	诗篇22:1	太27:46
会有人给弥赛亚喝醋	诗篇69:21	约19:28-30
弥赛亚的骨头一根也不折断	诗篇34:20；出埃及记12:46	约19:31-36
弥赛亚会与罪犯一起受苦，并且为逼迫他的人祷告	以赛亚书53:12	太 27:38；路23:32-34
弥赛亚将要被埋葬在财主的坟墓里	以赛亚书53:9	太27:57-60
弥赛亚将从死里复活	诗篇16:8-10	太28:1-10
* 犹太人期望弥赛亚的工作会以耶路撒冷为中心，因而这个预言至关重要。		

哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书如今仍对教会讲话

哈该书提醒我们说，我们是上帝的百姓，他在通过教会成就他的旨意。记载于哈该书2:9的应许从未在重建的圣殿上完全应验。至圣所里不再有约柜，上帝显现的荣光也远没有达到第一圣殿奉献礼时显现的那种程度。⁴⁰⁸

⁴⁰⁸ 代下5:13-14。

然而，从婴孩耶稣来到圣殿的那一天起，一直到现今教会的服侍，这个应许正在逐步得到应验。我们从耶稣在地上的工作中看到“他的荣光，正是父独生子的荣光。”⁴⁰⁹ 从早期教会的服侍中，上帝的荣光显现于整个罗马帝国。如今，作为上帝的殿⁴¹⁰，我们继续向世人揭示出上帝的荣光。

洁净还是不洁净？

哈该的信息有一部分是基于旧约中关于宗教礼仪上的洁净律法的。在摩西律法中，在宗教礼仪上纯净的东西一旦与不纯净的东西有了接触就变得不纯净了。然而，耶稣来了以后，这个过程逆转了。耶稣（洁净的）接触了麻风病人（不洁净的），使麻风病人洁净了。耶稣呼召基督徒成为世上的盐，把洁净带进不洁净的世界。在腓利比书中，保罗提醒读者说，我们尽管住在“这弯曲悖谬的世代”中，我们也要“在这世代中，好像明光照耀”。⁴¹¹ 我们不需要害怕与这不纯净的世界有接触。我们蒙召，反而是要把上帝的圣洁带进世界，转变我们所接触的人。

哈该书、撒迦利亚书和玛拉基书如今仍对教会讲话（继续）

而撒迦利亚书和玛拉基书则表明，上帝所要求我们的是我们对他一直有信心。这两位先知是在犹太人从被掳之地回归之后写作的，他们表明我们不能躺在昨日的祝福上无所作为。犹太人在被掳期间吃尽了苦头，学到了太多的教训，他们应该再也不会回到对上帝的不忠的模式中去了吧！然而，无论是处于主前520年的撒迦利亚，还是两代人之后玛拉基都让我们看到，上帝让我们学功课，而我们却转头就忘了。我们必须经常回到上帝话语的权柄中去。

本课作业

(1) 下列两项，任选其一。

选项1：小组作业

第13课给出了一个解读旧约的模型（从“他们的市镇”即原来的信息来引出“我们的市镇即现今的应用”）。请使用这个模型来解读玛拉基书的一段辩论，看我们该如何把它应用到现今的教会中。讨论一下玛拉基讲给犹太人的原始信息、犹太和现今教会的差别、玛拉基书所教导的原则、以及我们如何把它应用到现今的教会中。

选项2：个人作业

请依据玛拉基书以“向上帝忠心”为题写出一份详细的讲章提纲或研经大纲。请使用本课给出的辩论结构来说明上帝可能会如何向现今的教会说话。

(2) 参加本课考试，考试也要包括经文背诵。

⁴⁰⁹ 约1:14。

⁴¹⁰ 林前3:16。

⁴¹¹ 腓2:15。

第 14 课测试题

- (1) 被掳之后的先知要处理哪三个属灵问题？
- (2) 请说出哈该书和撒迦利亚书的写作年份。
- (3) 哈该书讲了四个信息。请列出这四个信息的题目。
- (4) 撒迦利亚书的主题是什么？
- (5) 请列出撒迦利亚书所记载的两个弥赛亚预言。
- (6) 我们为什么相信玛拉基传道的时间是在主前475年和425年之间？
- (7) 请列出玛拉基书给出的上帝之“辩论”各含有哪三个部分。
- (8) 写出哈该书 2:7-9 和玛拉基书 3:1凭记忆。

参考书目

下面列出的几本参考书是本课程自始至终都会用到的，但各章的参考书目表不会列出：

Arnold, Bill T. and Bryan E. Beyer. *Encountering the Old Testament*. Ada: Baker Books, 1999.

ESV Study Bible. Wheaton: Crossway Bibles, 2008.

Jensen, Irving. *Jensen's Survey of the Old Testament*. Chicago: Moody Press, 1978.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Jos, Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2002.

Wilkinson, Bruce and Kenneth Boa. *Walk Thru the Bible*. Nashville: Thomas Nelson, 2002.

第 1 课

如想进一步了解旧约的可靠性，请参考如下资料⁴¹²：

印刷资料

God's Bible School and College Bible Faculty. *I Believe: Fundamentals of the Christian Faith*. Cincinnati: Revivalist Press, 2006.

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Nashville: Thomas Nelson, 1999.

网上资料

Apologetics Press. <http://www.apologeticspress.org>

McDowell, Josh. *Bible: Fact, Fiction, or Fallacy*. Online Video Series.

<http://www.josh.org/video-2/bible-fact-fiction-or-fallacy/>

“Do We Really Need the Old Testament” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Orr-Ewing, Amy. *Reliability of the Manuscripts*. Online Video from Ravi Zacharias Ministries. Search at <http://www.youtube.com>

⁴¹² 参考资料表中给出的资料大多没有中译本，因而书名未译出。有中译本的我会在脚注中以译者注的形式给出。——译者注

第 2 课

如想进一步学习创世记，请参考如下资料：

印刷资料

Hamilton, Victor P. *Handbook on the Pentateuch*. Ada: Baker Books, 1982.

Kidman, Derek. *Tyndale Old Testament Commentary: Genesis*. Downers Grove: InterVarsity, 2008.

Morris, Henry M. *The Genesis Record*. Ada: Baker Books, 1976.

网上资料

Answers in Genesis: <http://www.answersingenesis.org>

“Christians and the Environment” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

“Science and the Christian Worldview” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 3 课

如想进一步学习五经，请参考如下资料：

印刷资料

Fuller, Lois. *The Pentateuch*. Jos, Nigeria: Africa Christian Textbooks, 1995.

Hamilton, Victor P. *Handbook on the Pentateuch*. Ada: Baker Books, 1982.

Kitchen, Kenneth A. *On the Reliability of the Old Testament*. Grand Rapids: Eerdmans, 2003.

Walton, John H. and Victor H. Matthews. *The IVP Bible Background Commentary: Genesis - Deuteronomy*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1997.

网上资料

Associates for Biblical Research: <http://www.biblearchaeology.org>

Lecture. “Dr James Hoffmeier - Egyptologist.” Search at <http://www.youtube.com>

Lecture. “Did the Exodus Happen?” www.seedbed.com

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 4 课

如想进一步学习约书亚记至路得记，请参考如下资料：

印刷资料

Carpenter, Eugene E. and Wayne McCown. *Asbury Bible Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 1992.

Copan, Paul. *Is God a Moral Monster: Making Sense of the Old Testament God*. Ada: Baker Books, 2011.

Hess, Richard S. *Tyndale Old Testament Commentary: Joshua*. Downers Grove: InterVarsity Press, 2008.

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Chicago: Moody Press, 1993.

Howard, David M., Jr. and Michael A. Grisanti. *Giving the Sense: Understanding and Using Old Testament Historical Texts*. Grand Rapids: Kregel Publications, 2003.

网上资料

“Violence in the Old Testament” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 5 课

如想进一步学习以色列君主政体的兴衰，请参考如下资料：

印刷资料

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Chicago: Moody Press, 1993.

Leston, Stephen. *The Bible in World History*. Uhrichsville: Barbour Publishing, 2011.

Provan, Iain, V. Philips Long, and Tremper Longman III. *A Biblical History of Israel*. Louisville: Westminster John Knox Press, 2003.

Wilcock, Michael. *The Message of Chronicles: One Church, One Faith, One Lord*. Downers Grove: InterVarsity, 1987.

网上资料

“What Was Israel's Government Like?” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 6 课

如想对以色列从被掳之地回归的历史进行深入探究，请参考如下资料：

印刷资料

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Chicago: Moody Press, 1993.

Jobes, Karen. *New International Version Application Commentary: Esther*. Grand Rapids: Zondervan, 1999.

Kidner, Derek. *Ezra and Nehemiah: An Introduction and Commentary*. Tyndale Old Testament Commentary. Downers Grove: InterVarsity Press, 1979.

Provan, Iain, V. Philips Long, and Tremper Longman III. *A Biblical History of Israel*. Louisville: Westminster John Knox Press, 2003.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 7 课

如想对约伯记和诗篇进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Bullock, C. Hassell. *Encountering the Book of Psalms*. Ada: Baker, 2001.

Longman, Tremper, III. *How to Read the Psalms*. Downers Grove: Intervarsity, 1988.

Yancey, Philip. *Where is God When It Hurts?* Grand Rapids: Zondervan, 1977.

网上资料

“Laments in the Psalms” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

“The Problem of Evil” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 8 课

如想对所罗门所写的这几卷书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Curtis, Edward M. and John J. Brugaletta. *Discovering the Way of Wisdom*. Grand Rapids: Kregel Academic, 2004.

Estes, Daniel J. *Handbook on the Wisdom Books and Psalms*. Ada: Baker Books, 2005.

Gaebelein, Frank. *Expositor's Bible Commentary: Psalms - Song of Songs*. Grand Rapids: Zondervan, 1991.

Kaiser, Walter C. *Ecclesiastes: Total Life*. Chicago: Moody Press, 1979.

Longman, Tremper, III. *How to Read Proverbs*. Downers Grove: InterVarsity Press, 2002.

Longman, Tremper III. *New International Commentary on the Old Testament: Song of Songs*. Grand Rapids: Eerdmans, 2005. (Longman interprets the Song of Songs poetically.)

Taylor, J. Hudson. *Union and Communion*. Chicago: Moody Press, n.d. (Taylor interprets the Song of Songs allegorically.)

第 9 课

如想对以赛亚书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Chicago: Moody Press, 1986.

Motyer, J. Alec. *Tyndale Old Testament Commentary: Isaiah*. Downers Grove: InterVarsity, 1999.

Oswalt, John N. *Isaiah. NIV Application Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 2003.

网上资料

“Yahweh and the Ancient Gods” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 10 课

如想对耶利米所写的两卷书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Fretheim, Terence E. *Jeremiah*. Macon: Smyth and Helwys, 2002.

Lallman, Hetty. *Tyndale Old Testament Commentaries: Jeremiah and Lamentations*. Downers Grove: Intervarsity Press, 2013.

Thompson, J.A. *New International Commentary on the Old Testament: Jeremiah*. Grand Rapids: Eerdmans Publishing Co., 1980.

Varughese, Alex. *New Beacon Bible Commentary: Jeremiah* (2 vols.). Boston: Beacon Hill Press, 2008–2010.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 11 课

如想对以西结书和但以理书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Chicago: Moody Press, 1986.

Craigie, Peter. *Daily Study Bible: Ezekiel*. Louisville: Westminster John Knox Press, 1983.

Duguid, Iain. *NIV Application Commentary: Ezekiel*. Grand Rapids: Zondervan, 1999.

Longman, Tremper. *NIV Application Commentary: Daniel*. Grand Rapids: Zondervan, 1999.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 12 课

如想对小先知书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Chicago: Moody Press, 1986.

Hubbard, David Allan. *Tyndale Old Testament Commentary: Hosea, Joel, and Amos*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1989.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Jos, Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2002.

网上资料

Dew, Diane. “The Backslider in Heart.” <http://www.dianedew.com/backslldg.htm>

Wesley, John. *Wesley’s Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 13 课

如想对小先知书进行深入探究，请参考如下资料。

印刷资料

Baker, David W., T. Desmond Alexander, and Bruce K. Waltke. *Tyndale Old Testament Commentary: Obadiah, Jonah, Micah*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1988.

Baker, David W. *Tyndale Old Testament Commentary: Nahum, Habakkuk, Zephaniah*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1988.

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Chicago: Moody Press, 1986.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Jos, Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2002.

网上资料

Wesley, John. *Wesley’s Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

第 14 课

如想对被掳之后的先知书有更多了解，请参考如下资料。

印刷资料

Baldwin, Joyce G. Tyndale Old Testament Commentary: Haggai, Zechariah, Malachi. Downers Grove: InterVarsity Press, 1972.

Bullock, C. Hassell. An Introduction to the Old Testament Prophetic Books. Chicago: Moody Press, 1986.

McCain, Danny. Notes on Old Testament Introduction. Jos, Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2002.

Merrill, Eugene H. Haggai, Zechariah, Malachi: An Exegetical Commentary. Chicago: Moody Press, 1994.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.
<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

作业记录

学员姓名_____

完成作业时用姓名的首字母做标记。分数超过70视为完成测试。必须成功完成所有作业，才能得到环球牧者课堂颁发的证书。

第几课	作业	测试
1		
2		
3		
4		
5		
6		
7		
8		
9		
10		
11		
12		
13		
14		

相关人员可在我们的网页 www.shepherdsglobal.org 上申请 Shepherds Global Classroom 结业证书。证书将由 SGC 主席以电子证书形式发送给代表学生完成申请的导师和辅导员。