

探索新约

兰德尔·麦凯尔文博士 著



Copyright © 2015 Shepherds Global Classroom

Translated into Simplified Chinese from First Edition English. ISBN: 978-1-943953-42-4

All rights reserved. Except for the test pages, no part of this book may be reproduced or transmitted in any form by any means—electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise—without written permission from SGC. Every purchase of our SGC English curriculum enables us to translate and then disseminate this same curriculum to Christian leaders around the world. To contact SGC, or to donate to this compelling vision, go to: ShepherdsGlobal.org.

若无特别注明，本书中译本所有引用的经文均取自中文国语和合本。

封面设计：申•缪尔

目录

课堂导师指南	5
(1) 新约成书时的世界	7
(2) 对观福音：基督的生平	17
(3) 约翰福音：关于信心的福音	29
(4) 使徒行传和早期教会	37
(5) 罗马书：上帝的公义	49
(6) 哥林多前后书和加拉太书	57
(7) 以弗所书、腓立比书、歌罗西书、和腓利门书：狱中书信	69
(8) 帖撒罗尼迦前后书：基督的再临	83
(9) 提摩太前后书和提多书：写给牧师的书信	91
(10) 希伯来书和雅各书：普通书信第一部分	101
(11) 彼得前后书、约翰壹贰叁书和犹大书：普通书信第二部分	113
(12) 启示录：耶稣是主	123
(13) 当今教会如何看待涉及新约的问题	131
参考书目	136

课堂导师指南

- (1) 大多数课都会要求学生在小组共同学习之前通读本课要学习的新约书卷。在每一课结束的时候，请提醒学生通读下一课要学习的书卷。这样做是为了保证学生在学习之前对新约书卷的内容有一个基本的了解。
- (2) 每一课都会在开始时要求学生背诵一小段经文。经文是本课要学习的新约书卷的关键经节。
- (3) 若是几个人组成小组一起学习，你可以要求学生轮流朗读课文。每过一段时间叫停一次，以便小组成员讨论。作为课堂导师，你有责任保证讨论不偏离主题。要为每一段讨论限定时间。
- (4) 每当你遇到►这个符号，就要把这个问题提出来，让小组成员讨论该如何回答。
- (5) 许多脚注是圣经出处。请让学院查出圣经章节，并且向小组朗读出来。
- (6) 每一课课后都有作业。作业若有小组汇报，那么就要在小组下一次聚会开始时预留出汇报时间。
- (7) 每一课课后都有考试题。课堂导师在结束时和学生们一起通读一遍考试题。下一次课开始时可以用一小段时间用这些考试题对学生进行一下测试。可书面测试，也可口头测试。

第1课

新约成书时的世界

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 了解巴勒斯坦的地理，及其在新约中的重要性。
- (2) 理解新约的历史背景。
- (3) 认识到在新约中有罗马人、希腊人和犹太人的影响。
- (4) 识别出新约中的古代风俗习惯。

准备

通读马太福音1: 1 - 7; 路加福音1: 1 - 5; 2: 1 - 5。

背诵加拉太书4: 4 - 5。

历史和地理对于新约的重要性

► 关于圣经的历史真相对于基督信仰是否重要？为什么？

基督信仰是建基于历史事实的。我们的信仰根植于上帝在人类历史中的作为，也根植于耶稣的生命，他“成了肉身，住在我们中间……”¹ 正因如此，基督教的历史背景对于新约来说尤为重要。本课要求通读的马太福音和路加福音的章节表明，马太和路加是何等强调耶稣生平的历史背景。

基督教与其它世界宗教大不一样。研究东方宗教的学者指出：没有佛陀，佛教基本上没什么不一样；至于印度教，离了许多神祇，它在很大程度上也还是一样。然而，若没有拿撒勒的耶稣的生命、受死、和复活，基督教就是一个空壳。“若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然。”²

基督教是历史性的信仰；圣经是历史性的书卷。它没有涉及任何神话传说；它是对历史事件的记载。有些当代学者宣称说，圣经是用前科学时代的神话为例证的伟大的伦理教导集。然而，圣经本身根本就没有这样说；圣经表明，它所记载的是历史真相。

新约是有其具体时间、地点和文化为基础的。时间是主后一世纪；地点是巴勒斯坦和罗马世界；文化是犹太、希腊和罗马的。因为历史和地理背景很重要，我们就先概括介绍一下耶稣和早期教会所处的世界，以此开始我们这个课程的学习。

¹ 约 1: 14。

² 林前 15: 14。

新约的地理背景

巴勒斯坦对于以色列历史处于核心地位，对于耶稣在世的服侍也是如此。甚至“拿撒勒的耶稣”这个称呼也表明，有一个具体的地方在他的生命中很重要。

巴勒斯坦大约 75 公里宽，235 公里长。³ 这片地方看似狭小，却在古代历史的诸多事件中有着很高的战略地位。巴勒斯坦西南面与埃及接壤，北面是叙利亚，东北面是亚述，东面是巴比伦。这样的地理位置使它成为贸易路线的交叉路口，在军事上也是战略要地。

东西向地貌

假如有一位旅行者从西向东（从地中海沿岸向约旦河）横穿巴勒斯坦，他就会遇到三种不同的地形。他首先要穿越的是地中海沿岸的海边平原，随后，地势走高，最高处大约可达海拔 800 米，这就是中部高原。耶路撒冷是以色列的最高点。是地理上的最高点，也是属灵上的最高点。

中部高原的东面是犹大旷野。这片地方是凸凹不平的荒芜山地，不适合居住，就是来这里旅行也要倍加小心。

从这片山地再往东，就是地势极低的约旦河谷，最低处可低于海平面 415 米，⁴ 这是地球的最低点了。约旦河发源于加利利海以北的山地，一路蜿蜒向南流去，注入死海，全长 100 公里。⁵ 主后 66 年，曾有一只罗马兵团进攻犹大，在此期间，有一个被称作艾赛尼人的犹太教教派把他们的经卷藏到死海周围的山洞中。1946 年，有人发现了这些经卷，这就是死海古卷。死海古卷为我们提供了最古老的旧约抄本。

在耶稣一生的服侍中，他大部分时间最远没有越过东边的约旦河。然而，有几次，他渡过加利利海，来到约旦河外的地方。这个地区包括低加波利（是希腊统治期间建立起的“十城”）和比利亚。耶稣愿意服侍这个地区的外邦人，让他的门徒颇感惊异。在低加波利和比利亚，耶稣的门徒看到了耶稣大使命的一些端倪，就是要“在耶路撒冷，犹太全地，和撒玛利亚，直到地极”⁶ 去传讲福音。

南北向地貌

假如这位旅行者从北部的加利利出发，向南穿越撒玛利亚，来到巴勒斯坦的宗教和政治中心犹太，他就会经过如下这些地方：加利利是环绕淡水湖加利利海的一片商业地区。在这片美丽的地方有许多小村庄，拿撒勒就是其中之一。加利利物产丰富，加利利海盛产鱼，而加利利海西北面气候温暖的革尼撒勒平原一年四季都出产水果和蔬菜。

撒玛利亚地区把北部的犹太人同耶路撒冷的圣殿隔离开来。撒玛利亚人不是纯种的犹太人。主前 722 年，亚述人入侵以色列，此后，当地犹太人与异族通婚，他们的后裔就是撒玛利亚人。撒玛利亚人遵循旧约律法、行割礼、庆祝律法中规定的节期、并且盼望那要来的弥赛亚。然而，撒玛利亚人在基利心山上有他们自己敬拜上帝的地方，因而被犹太人看为不洁净。有许多犹太人宁肯度过约旦河并且沿约旦河东岸

³ 45 英里宽，145 英里长。

⁴ 1,370 英尺。

⁵ 65 英里。

⁶ 徒 1: 8。

旅行，也不肯穿过撒玛利亚。可耶稣为了向井边的那位妇人传道特意穿过撒玛利亚旅行。耶稣第一次明确宣称自己是弥赛亚，就是向这位撒玛利亚妇人。⁷

犹太及其中心城市耶路撒冷位于巴勒斯坦南部。锡安山是犹太教信仰的宗教中心，人们在几英里以外就可望见它。每年逾越节，就会有犹太人携全家人来到圣殿。耶稣年少时就曾来过。他的父母就是在他的“父的家里”找到他的，彼时，他正坐在教师中间和他们应答。⁸

新约的历史背景

主前 586 年，巴比伦攻陷耶路撒冷。从那时起，巴勒斯坦的历史就充满着一部混乱与巨变。犹太再也没有恢复到昔日的辉煌。

从此，巴比伦帝国控制着巴勒斯坦，一直到主前 539 年波斯皇帝古列攻陷巴比伦为止。古列允许犹太人回到耶路撒冷。在接下去的一百年里，在以斯拉、所罗巴伯和尼希米的带领下，城市得到重建。然而，耶路撒冷仍在波斯帝国的掌控下，因着波斯文化的影响，普通百姓讲波斯帝国的语言亚兰语，一直到耶稣的时代仍是这样。

主前 334 年，亚历山大大帝征服波斯，巴勒斯坦于是成为希腊帝国的一部分。主前 323 年，亚历山大死亡，他的帝国随即被四位将军瓜分。巴勒斯坦成了其中两位将军多利买和西流基乃至他们的后继者之间争战的战场。这是犹太历史上最黑暗的时代之一。在这段时间，安提阿古·伊彼凡尼（希腊西流基王朝的一位统治者）在圣殿内为希腊神祇宙斯建了一座坛，亵渎了圣殿。

安提阿古·伊彼凡尼的独裁统治激起了一场由马加比家族领导的起义。马加比家族重获犹太的控制权，并且建立了哈斯摩尼王朝。只可惜，这段时间犹太内部并不稳定，马加比家族内部彼此倾轧，宗教上背离信仰。主前 67 年，家族内部的彼此倾轧终于演变成内战。

犹太统治者之间的这种内部冲突旋即被罗马利用，罗马于是掌握了巴勒斯坦的统治权。主前 63 年，罗马将军庞贝征服了耶路撒冷。庞贝任命他的代表许干二世作大祭司，让他作犹太事实上的统治者。到基督在世的时候，巴勒斯坦是由罗马统治的。

主前 37 年，大希律被罗马参议院任命为犹太王。希律是以东人的后裔以土买人。以东是以色列的宿敌。他们曾在以色列人从埃及去迦南的路上不让他们过境。⁹ 以东曾在巴比伦摧毁耶路撒冷时与巴比伦合作，招致俄巴底亚预言以东将受审判。¹⁰

到主前 30 年的时候，希律已征服了敌对势力，成为犹太唯一的统治者。希律的人品有好的方面，也有坏的方面。他一方面尊重犹太人——重建圣殿，并乐于遵从犹太人的饮食规定。另一方面，他又嫉妒心极强，几近疯狂。他有几个儿子，刚到可能篡夺王权的年龄就被他一一杀害。对于希律来说，伯利恒的那场屠杀只是他为了保住自己的位子所付出的一点点代价而已。因为有天使警告约瑟，让他逃到埃及，耶稣才幸免于难。

⁷ 约 4: 26。

⁸ 路 2: 41 - 52。

⁹ 民 20: 14 - 21。

¹⁰ 俄 1: 1 - 21。

主前 4 年，大希律死去。随后，他的国被他的三个儿子瓜分了。这几位统治者直接影响了新约历史和耶稣的工作。

希律亚基老得到了犹太的控制权。亚基老残忍成性，尽人皆知。因此，约瑟和马利亚没有回到伯利恒，而是回到拿撒勒。¹¹ 也是由于亚基老残忍成性，曾有一个犹太人的代表团向罗马上诉，要求罢免亚基老。亚基老被放逐，犹太于是由罗马任命的巡抚来统治。

耶稣受审的时候，本丢彼拉多是罗马派驻犹太的巡抚。他当时住在该撒利亚，遇有重要节期才去耶路撒冷。¹² 巡抚有着一个不可推卸的责任，就是调和罗马和犹太人领导阶层的关系。彼拉多既要强力执行罗马的要求，又不能激起犹太人的反叛。为了做到这一点，他允许犹太人公会在宗教和文化领域的决策上有很大的自由度。大祭司该亚法担心，如果耶稣的行为激怒了罗马，罗马很有可能会剥夺这个自由。¹³

在希律的几个儿子中，**希律腓力**算是最慷慨的了。他统治着加利利东北面的那片地方。为了避免在耶路撒冷被宗教领袖抓捕，耶稣曾在这片地方住过一段时间。他将要在上帝所定的时间为我们的罪献上生命，但不是圣殿领袖所定的时间。希律腓力重建了帕尼亚城，并给这座城市重新命名为该撒利亚腓立比。彼得就是在这里做出了如下这个伟大的宣告：“你是基督，是永生上帝的儿子。”¹⁴

主前 4 年至主后 39 年，**希律安提帕**统治加利利和比利亚。安提帕把施洗的约翰关进监狱，并杀害了他。¹⁵ 由于希律安提帕有权统治加利利，彼拉多就为了开脱责任把耶稣押解到安提帕那里，想要让他来审判耶稣。¹⁶ 然而，安提帕不肯做出审判，又把耶稣押解回彼拉多那里，要他做出判决。

新约的文化背景

新约的文化背景和历史背景一样重要。有三个独特的文化影响了耶稣所在的世界。每一个都对新约成书时的世界造成了重要影响。

新约的希腊文化背景

主前 323 年，亚历山大大帝去世，可他的影响却持续到很久以后。或许希腊文化给新约做出的最为持久的贡献就是希腊文本身了。希腊文为福音广传提供了一个通用语言。

新约圣经是以一世纪时在地中海周边世界通用的希腊语写成的。亚兰语（巴勒斯坦人所讲的口语）和希伯来语（旧约的语言）只限于在犹太人中间使用，可希腊语却是罗马帝国各地的通用语言。使徒无论在哪里传讲信息，都有人听得懂。

希腊文表达准确，最适于用来写像保罗书信那种深刻的神学概念。希伯来文有着诗意的美感，适于记载旧约诗人和先知的丰富的意象。希腊文更为精确，保罗使用希腊文能够更好地引导归信之人，使他们明白称义和成圣这样深奥的教义。

¹¹ 太 2: 22 - 23。伯利恒是由亚基老统治的；而统治拿撒勒的是希律安提帕。

¹² 彼拉多主后 26 年至 36 年统治犹太。

¹³ 约 11: 49。

¹⁴ 太 16: 16。

¹⁵ 可 6: 17 - 29。

¹⁶ 路 23: 6 - 12。 .

七十士译本是成书于主前三世纪的旧约希腊文译本。有了这个译本，讲希腊语的犹太人也有机会读到圣经。此外，七十士译本也让外邦的归信者轻易得到旧约（早期教会的圣经）。

新约的罗马文化背景

在新约中，几乎每一卷书都表现出罗马文化的影响。耶稣和他的使徒是生活在罗马世界的。

四福音

耶稣在出生时就受到罗马文化的影响。一位外邦的皇帝推行了一场人口普查，就应验了弥迦所说的弥赛亚要在伯利恒出生的预言¹⁷。正如上帝使用古波斯统治者古列把他的百姓带回故土，上帝也使用该撒亚古士督把约瑟和马利亚从拿撒勒带到伯利恒。

普查人口有两种方法。罗马人更喜欢到居民的居住地登记人口。可是犹太人却喜欢把家庭的支派记录保留在祖籍地。罗马或许是为了迎合犹太人的喜好才允许在犹太地按当地的传统方式来普查人口。这样一来，约瑟和马利亚就必须从家乡拿撒勒启程，回到一百公里¹⁸以外的伯利恒。

四部福音书展现出耶稣和罗马统治者之间的冲突，因为罗马统治者感受到耶稣所讲的新国度的信息对他们有威胁。从希律王屠杀婴儿，到彼拉多在十字架上安上牌子（上面写着“犹太人的王”），上帝的国和该撒的国之间的冲突在耶稣在世的年间无时不在。耶稣很少谈及罗马和罗马的政治，但上帝的国的信息对于这世界的国的确构成了挑战。

使徒行传

使徒行传让我们看到上帝是如何使用罗马帝国来传扬福音的。“罗马和平”（*Pax Romana*）这四个字指的是罗马帝国凭借武力强力维持的“和平”。尽管罗马在使用武力上常常有不公正之处（比如把耶稣钉在十字架上），但也保护了旅行者不受蛮夷的侵害。罗马凭借其武力统一了帝国各处，使得使徒到各处宣教成为可能。罗马修建了八万五千公里¹⁹的公路，东起幼发拉底河，西至苏格兰，公路网四通八达。此外，罗马帝国在地中海开辟了海上航线。正是因为罗马修建的公路和开辟的海上航线，保罗到各处宣教才成为可能。

传统的犹太文化是围绕着小市镇和乡村成长起来的，但罗马却不是这样，罗马是大城市的帝国。这些城市在传福音的过程中起到了重要作用。我们可以把保罗的宣教之旅看成是在罗马帝国主要城市之间的旅行。保罗每到一片地方，就先在这片地方的主要城市传福音，以便能接触到最多的人。保罗在罗马帝国的主要城市传讲福音，但他一直有一个目标，就是在罗马城传福音，那是一世纪时的世界中心。²⁰

¹⁷ 弥迦书 5: 2；路加福音 2: 1 - 5。

¹⁸ 六十五英里。

¹⁹ 五万三千英里。

²⁰ 罗 1: 15。

保罗在传福音的过程中充分利用了他的罗马公民权。他在腓利比受到不公对待时曾以罗马公民的身份依法维护自己的权利，²¹ 后来他也曾上告于该撒，²² 在这一切事上，他都在为着基督的缘故使用自己的罗马公民权。

保罗书信

我们从保罗书信可以看出，他对罗马世界是了如指掌的。腓利比书用“公民”的说法来提醒读者他们是“天上的公民”。²³ 保罗在写给腓利门的信中为他带领信主的逃亡奴隶阿尼西母求情，因为他知道，依照罗马的法律，逃亡的奴隶该被处死。在罗马书、加拉太书和以弗所书中，保罗使用罗马的法律用语来解释称义和赦免等神学概念。

甚至保罗的关于收养的比喻在罗马人看来倒更为熟悉一些，而在犹太人看来则未必。²⁴ 收养在古罗马是很常见的。罗马人明白，收养包括免除被收养人的旧债、给予财产继承权和新生活的开始。保罗使用这些罗马法律概念来解释信徒被收养进入上帝的家庭会带来哪些变化。

启示录

罗马对其他宗教信仰持宽容态度，并以此为荣。然而，罗马要求所有人承认皇帝的神性。无论是犹太教的教导，还是基督教的教导，罗马都予以许可，只要这些宗教的信徒声明说“该撒是主”就行。可是，基督教的“耶稣基督是主”这个信息在罗马政府看来就是不可接受的。²⁵ 要不了多久，教会就会与罗马发生冲突。

人虽怀有恶意，然而，“上帝的意思原是好的。”²⁶ 逼迫成了上帝推展大使命的主要工具。因为有逼迫，基督徒都“分散在犹太和撒玛利亚各处。”“那些分散的人往各处去传道，”这也是在上帝的计划中。²⁷

启示录这卷书就是在教会受罗马逼迫的背景下写成的。约翰的异象让受苦的基督徒确信，罗马（或任何与上帝为敌的权势）都将失败。掌管人类历史的是上帝，而不是该撒。

新约的犹太文化背景

对弥赛亚的期待

希腊文中的“基督”与希伯来文中的“弥赛亚”是对等的。跟随耶稣的人是在寻找弥赛亚。保罗也宣告说：“我所传与你们的这位耶稣就是基督。”²⁸ 正是因为他们期待弥赛亚要来，他们才愿意倾听耶稣讲道。

²¹ 使徒行传 16。

²² 使徒行传 25: 11。

²³ 腓 3: 20。

²⁴ 加 4: 5; 弗 1: 5。

²⁵ 腓 2: 11。

²⁶ 创 50: 20。

²⁷ 徒 8: 1, 4。

²⁸ 徒 17: 3。

会堂

主前 586 年，圣殿被毁。此后，会堂就为犹太人敬拜上帝提供了场所。无论在任何社区，只要有十个犹太男人，就有一处会堂。会堂既是敬拜场所，也是学校、宗教和民事法庭以及社会活动场所。耶稣的第一篇有记载的讲道是在会堂里讲的，他也曾在会堂里医治病人，在会堂里教导人。²⁹

就是在古列王允许犹太人回归故土之后，仍有许多犹太人留在巴比伦和埃及的亚历山大城。耶路撒冷陷落后，有许多犹太人也逃到了其他城市，他们就在这些城市定居下来。这对于福音广传有着重要作用。凡使徒传过道的城市，几乎每一座都有犹太人在会堂里聚会。

保罗每到一座城市，就先到会堂里讲道。那里既有敬拜上帝的犹太人，也有寻求真理的外邦人，即敬虔的“敬畏上帝之人”。³⁰ 这些外邦人很容易接受福音信息。

犹太人的宗教派别

在耶稣时代，最为著名的宗教群体就是法利赛人了。他们人数不多（大约六千人），但却在普通民众中享有很高的声望。这些“分别为圣之人”谨慎遵行摩西律法，并因而受到人们的尊敬。法利赛人的许多信仰和基督徒颇为相似：他们也信复活、天使、祷告，他们也尊重旧约。然而，他们也在摩西律法之外加上许多口头流传下来的传统。许多法利赛人最终拒绝承认耶稣是弥赛亚。

在耶稣时代，撒都该人把持着政治权力。他们和罗马合作，并因而掌控了大祭司的职位和犹太人公会。撒都该人只接受妥拉为有权威的经卷。³¹ 他们不承认先知书，也不承认口头流传下来的传统。因此他们不信天使、灵体，也不信复活。由于他们的权利都是以圣殿政治为焦点的，主后 70 年圣殿被毁之后，撒都该人就不复存在了。

新约世界的风俗习惯

我们对新约世界的风俗习惯了解得越多，就会对新约的信息理解得越好。近年来，有学者对古代犹太的风俗礼仪进行了研究。我们下面给出几个实例，来说明研究新约时代的风俗到底有什么价值。

- 大多数犹太人家都住在一居室的房子里。房子的外屋是牲口住的地方，里面放置着喂牲口的食槽。当年当马利亚和约瑟来到伯利恒时，客店老板的居室（客房）住满了前来报名上册的人，他于是允许他们住在这样的外屋。那位客店老板不是不友善，而是在那个客满的时节把他能给出的最好住处来接待马利亚和约瑟。
- 犹太人的牧羊人通常让好几群羊混在一起在草场上吃草。等到要把羊群分开时，每一位牧羊人就会发出呼喊，他的羊群就会聚集到他身边。羊认得它们牧人的声音。耶稣说他的羊“跟着他，因为认得他的声音。羊不跟着生人，因为不认得他的声音，必要逃跑。”³²

²⁹ 路 4: 16 - 30; 可 3: 1 - 5; 约 18: 20。

³⁰ 比如，徒 13: 5。

³¹ 妥拉的意思是“律法”。在希伯来语中，摩西五经被称作妥拉。

³² 约 10: 4, 5。

- 耶稣在最后晚餐上对犹大的反应通常被理解错了。彼得问耶稣说谁会出卖耶稣的人，耶稣回答说：“我蘸一点饼给谁，就是谁。”³³ 约翰记载说耶稣随后把蘸过的饼给了加略人犹大。许多读者因此以为，耶稣这是在指出犹大是出卖他的人。可约翰在后文中却记载说其他门徒不知道犹大是出卖耶稣的人。在新约时代，每个人都从一个盘子里取东西吃。耶稣只不过是说，“今晚在这里吃饭的某个人要出卖我。”耶稣在这个磨难的时候仍是以爱心对待犹大。

您若想更多了解新约世界的风俗，请参阅 *Manners and Customs of the Bible*（《圣经风俗志》）。

34

及至时候满足……

保罗的说法让人联想到一位怀孕的母亲在等候孩子出生。上帝在历史上的一个恰当瞬间差派他的儿子来到他亲自预备好的世界。这世界已准备好了……

及至时候满足，上帝就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下（加4：4）。

从地理上来讲。巴勒斯坦是一块弹丸之地，而且处于古代几大文明的交叉路口。这个地理位置为向全球各处传扬福音提供了一个发射台。

从历史上来讲。罗马帝国的崛起为福音广传提供了一个平台。

从文化上来讲。希腊的语言、罗马的政治制度和犹太的宗教传统以一种奇特的方式融合到一起，这是上帝为基督教会的出现所预备的大背景。

上帝不遗余力地预备这个世界，让它来接受福音。你此时就要学完这一课了，请祷告：“上帝啊，你在如何预备我所在的世界，使得我可以在其中把你赐给我的呼召行出来？”

本课作业

根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

³³ 约 13：26。

³⁴ Fred H. Wight. *Manners and Customs of the Bible*（《圣经风俗志》由弗雷德·怀特所著），1953年出版。英文本电子版可在 <http://www.baptistbiblebelievers.com/OTStudies/MannersandCustomsInBibleLands1953/tabid/232/Default.aspx> 下载得到。

第1课考试题

- (1) 请从西向东列出巴勒斯坦的三个地理区域。
- (2) 撒玛利亚对耶稣的工作有什么重要之处？
- (3) 请描述一下大希律和犹太人之间的关系。
- (4) 希律的哪一个儿子参与到耶稣受审和被钉的事件中来？
- (5) 请列出希腊文对早期教会的三个贡献。
- (6) 请定义一下 *罗马和平*。
- (7) 请列出会堂在犹太人社区起到的四个作用。
- (8) 法利赛人和基督徒有些什么共同的教导？
- (9) 法利赛人的哪些问题遭到了耶稣的谴责？
- (10) 法利赛人和撒都该人有什么主要差别？

第2课

对观福音：基督的生平

本课目标

学生在学完这一课时应该：

- (1) 明白新约中为何有四卷福音书。
- (2) 知道每一卷对观福音的作者、可能成书时间和历史背景。
- (3) 了解每一卷对观福音的重要主题。
- (4) 把对观福音的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读马太福音到路加福音。

背诵马太福音5：48；马可福音10：45；路加福音19：10。

对观福音

► 我们为何有几份耶稣生平的记载？

耶稣升天以后，众位使徒期待耶稣很快回来。后来，他们意识到耶稣不会很快回来，而他们也开始渐渐变老，他们于是开始把耶稣的生平记载下来，以便教导刚归信的人，免得他们曲解耶稣的生平。随着教会在罗马帝国各处的涌现，牧师和教师需要有关耶稣生平和工作的权威书面记载。这就是写作福音书的重要理由。

头三卷福音书被称作对观福音，因为它们从不同的视角来看待同样的事件。³⁵ 马太福音、马可福音和路加福音有许多内容是相同的，而约翰福音却有些内容与其他福音书没有纳入的。

福音书的作者并不仅仅是把口授信息抄写下来的秘书。是圣灵奇妙地通过每一位福音书作者的个性把上帝的信息毫无谬误的传达出来。

我们下面给出一个例子，来说明几卷对观福音之间有什么不同。马太福音详细地记载了彼得对耶稣神性的宣告、耶稣给彼得的祝福和彼得对耶稣的劝告。³⁶ 同一个事件，马可福音和路加福音只给出一个简短的版本。³⁷ 马可福音略去了耶稣对彼得的祝福，而路加福音则略去了彼得劝告耶稣这一节。这样，同一个事件，就有了三个记载，但这三个记载之间并不矛盾，而是从三个视角看待同一个事件而已。

³⁵ 对观福音这个术语的意思是“对照着看”的福音。

³⁶ 太 16：13 - 23。

³⁷ 可 8：27 - 33；路 9：18 - 22。

马太福音16: 13 - 23	马可福音8: 27 - 33	路加福音9: 18 - 22
“西门彼得回答说：‘你是基督，是永生上帝的儿子。’”	“彼得回答说：‘你是基督。’”	“彼得回答说：‘是上帝所立的基督。’”
“耶稣对他说：‘西门巴约拿，你是有福的！’”	未记载	未记载
“彼得就拉着他，劝他说：‘主啊，万不可如此！这事必不临到你身上。’”	“彼得就拉着他劝他。”	未记载

任何一卷福音书都没有把耶稣生平毫无遗漏地记载下来。实际上，约翰说，若是一一地把耶稣所行的事都写成书，整个世界也容不下。³⁸ 福音书不是面面俱到的传记，而是作者在圣灵的默示下写出的强调基督工作不同方面的文字。四卷福音书分别从不同方面勾勒出耶稣生平的图画。我们若研究每一卷福音书的背景，就会更好地明白每位福音书作者为何会选择不同的素材。每一位福音书作者的写作对象不同，写作目的也不同。

马太福音：基督是君王

马太福音简介

马太是第一卷福音书的作者，这是众位教父先贤一直认可的。成书年份大概在主后 50 和 70 年之间。马太福音的一个重要主题就是预言的应验。耶稣曾预言圣殿被毁，主后 70 年，圣殿果然被毁，应验了耶稣的预言，但马太并未提及这件事。这样看来，马太福音很有可能写成于主后 70 年之前。³⁹

马太福音有几个特点暗示着这卷福音书主要是写给犹太人的。

- 马太并未向读者解释犹太人的风俗。
- 马太引用旧约，比其他福音书作者引用的都要多。
- 马太特别关注耶稣对旧约预言的应验。
- 大凡马可和路加使用“上帝的国”的地方，马太大多会使用“天国”这个说法。这与犹太人因避讳而不愿意使用上帝之名的习惯相吻合。

马太福音的内容

► 马太如何描绘君王耶稣？

³⁸ 约 21: 25。

³⁹ 主后 70 年，罗马将军提多征服耶路撒冷，毁掉圣殿，应验了这个预言（太 24: 2）。为了庆祝罗马征服耶路撒冷，有一位该撒在罗马城立了一座“提多拱门”，拱门至今犹在。

君王耶稣

马太福音通常称作君王福音。在马太福音中，耶稣自始至终被描绘成犹太人的君王，并进而是世上万国的君王。博士从东方来到耶路撒冷，特地来承认一位新王的诞生。希律因惧怕这位君王与他争王位就想消灭他。在马太福音中，耶稣被看成是君王。

马太在福音书中多次使用“大卫的子孙”这个说法，而其他福音书的作者没有用这么多次。这是一个带有君王意味的称谓，表明耶稣是在从大卫王开始的王族世系中。马太在记载耶稣以君王的威仪骑驴进入耶路撒冷时使用了这个名字，应验了撒迦利亚书 9: 9 的预言。⁴⁰

耶稣在登山宝训中教导了天国的律法。他用一系列比喻来教导关于天国的真理。他被钉在十字架上时，在他的上方有一块牌子，上书：“这是犹太人的王耶稣。”马太福音是君王福音。

耶稣应验了旧约圣经的预言

马太福音提到耶稣的生平应验了旧约圣经的预言。他提到的已应验的预言包括下面这几项：

- 耶稣由童贞女所生（1: 22）
- 逃到埃及（2: 15）
- 希律屠杀男孩（2: 17）
- 治好病人（8: 17）
- 骑着驴凯旋进入耶路撒冷（21: 4）
- 以三十块银元的价钱被犹大出卖（27: 9）

耶稣的讲道

马太福音保存下来的耶稣讲道比其他福音书都要多。马可关注耶稣的行动，而马太更为关注的是耶稣的言辞。马太共记载了五大段讲道，为整卷福音书的搭起了构架。早期解经家注意到，正如摩西五经为以色列奠定了基础，这五大段讲道为教会奠定了基础。马太福音所记载的这五大段讲道列示如下：

- 登山宝训（5 - 7）
- 差派十二位门徒（10）
- 有关天国的比喻（13）
- 有关天国里人际关系的教导（18）
- 在橄榄山上讲论末世（24 - 25）

当今教会如何应用马太福音

马太福音所记载的耶稣讲道是对当时的加利利和犹太所讲的，也一样是对现今的教会所讲的，其力度丝毫没有随着时间的流逝而减弱。

⁴⁰ 太 21: 4。

在上帝的国度里生活是什么样子？**登山宝训**给了我们一个经典的总结。耶稣把法利赛人的传统和“爱的律法”进行了对比，意在教导我们这些天国的公民该怎样生活。这段讲道的主题是：“你们要完全，像你们的天父完全一样。”⁴¹ 耶稣让我们看到，我们的天父是一位满有爱的上帝，他“叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。”⁴² 恰是在这个语境下，他提出了上帝要我们完全这个主题。在上帝的国度里“完全”意味着要以我们天父的无私的爱心为心。以人的力量来说，我们是不可能完全有爱心的，然而，那吩咐我们要有完全爱心的天父会*通过他的恩典*使不可能的成为可能。

“所以你们要完全，像你们的天父完全一样……”他清楚地知道，我们出于不信的心立马就会喊出：这不可能！这样我们就会把上帝的权能、真理和信实押到这上面，因为在他凡事都是可能的。

约翰·卫斯理
《新约札记》

耶稣的**有关天国里人际关系**的教导为当今教会的人际关系提供了一个范本。⁴³ 马太福音 18: 15 - 20 指导我们当如何依据圣经在教会里执行惩戒，这段经文教导我们要通过教会来处理罪的问题，而不是通过流言蜚语。这种惩戒是在提供饶恕与恢复的语境下执行的。彼得曾问耶稣说当饶恕得罪他的弟兄几次，耶稣回答说当饶恕七十个七次，由此我们可以看出看出饶恕与恢复的原则。⁴⁴

大使命呼召我们去使万民做主的门徒。我们在执行这个大使命时不是凭我们自己的力量，而是凭那呼召我们的主的力量，正如我们不能凭自己的力量达成完全一样。那呼召我们的也应许我们说：“我就常与你们同在，直到世界的末了。”⁴⁵

马可福音：基督是仆人

马可福音简介

至少有八位教父认为，约翰·马可是第二卷福音书的作者。马可是巴拿巴的表弟，保罗和巴拿巴曾在第一次出去宣教时曾带着他一起去。⁴⁶ 他在这次宣教之旅上有失败之处，致使保罗和巴拿巴之间有了争执，但后来，约翰·马可重新得到保罗的信任，在他的宣教中成为得力助手。⁴⁷

彼得在罗马公开传道，有许多人随即要求马可把耶稣的言行写下来，因马可曾跟随耶稣很久，也记得耶稣说过的话。
——亚历山大城的革利免（犹西比乌在他所著的《教会史》一书中的引文，见该书 6.14.5-7）

早期教父以为，耶稣的使徒西门彼得是马可的资料来源。约翰·马可曾与彼得紧密合作，乃至彼得亲切地称他为“我的儿子”。⁴⁸ 马可福音把彼得对耶稣工作的第一手记忆记载下来。

⁴¹ 太 5: 48。

⁴² 太 5: 45。

⁴³ 太 18。

⁴⁴ 太 18: 21 - 35。

⁴⁵ 太 28: 18 - 20。

⁴⁶ 西 4: 10; 徒 12: 25。

⁴⁷ 徒 15: 36 - 40; 提后 4: 11。

⁴⁸ 彼前 5: 13。

在马可福音中，事件出现的先后顺序与马太福音和路加福音并不总是一样，令人颇为费解。要是知道下面这一点历史背景你就明白了。早期教会的一位教父帕皮亚曾引用过使徒约翰的话。使徒约翰曾说马可“成为了彼得的翻译，并且精确地把他记得的一切笔之于书，但并不是按照主说话做事的顺序来写的。”⁴⁹ 马可的记载是准确的，但他并没有试图严格地按照事件的先后顺序来记载。

马可福音可能是在罗马写成的，而且主要是写给外邦人的。马可在引述耶稣所讲的亚兰文表达方式时常常加上解释。⁵⁰ 此外，马可也向罗马读者解释了犹太人的词语。比如，马可解释说，两个“小钱”（犹太人的钱币）“就是一个大钱”（罗马钱币）。⁵¹

马可福音是最短的一卷福音书，其中所包含的细节也远没有其他福音书多。马可福音是一卷记载行动的书，这个特点或可反映出西门彼得的影响。是对“上帝的儿子耶稣基督”的生平和工作的直截了当的记载。⁵²

马可福音的内容

► 马可福音如何强调了耶稣的仆人角色？

仆人耶稣

马可福音是一卷讲说基督是仆人的福音。马可福音更为关注耶稣的行动，而对于他的言辞，马可则不那么关注。马太福音记载了耶稣的五大段讲道，而马可福音只记载了一段（可 13）。马可福音更为关注耶稣所行的神迹。马可在短短的十六章里记载了十九个神迹。

马可没有记载耶稣的家谱和出生的经过，而是径直从耶稣成年后的工作开始记载。

马可福音中有这样一节经文：“因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。”⁵³ 这是马可福音的关键经节，因为它表明了耶稣在世服事的两个方面。耶稣是来服事人的，他也是来舍命作多人赎价的。

上帝的儿子耶稣

马可福音一开篇就陈述了耶稣的神性：“上帝的儿子耶稣基督福音的起头。”耶稣在十字架上时，有一位罗马的百夫长承认说：“这人真是上帝的儿子。”⁵⁴

马可福音向我们表明，耶稣既是仆人，也是上帝的儿子，有着上帝的儿子的权柄。罗马的读者或许期待神圣的统治者一定会展现出能力，统辖这个世界。而马可则用许多方法表明了这一点。马可在这卷福音书中纳入了许多见证耶稣神性的叙述：

⁴⁹ 犹西比乌曾在他所著的《教会史》3. 39. 14 - 17 引述过这段历史。

⁵⁰ 一世纪时，亚兰语取代了希伯来语成为巴勒斯坦通用语。可 5: 41、7: 11 和 14: 36 这几处经文是马可解释亚兰文词语的实例。——原注。

⁵¹ 可 12: 42。

⁵² 可 1: 1。

⁵³ 可 10: 45。

⁵⁴ 可 15: 39。

- 耶稣在受洗的时候，天父见证说：“你是我的爱子，我喜悦你。”⁵⁵
- 邪灵认出耶稣是“上帝的圣者”。⁵⁶
- 耶稣赦免人的罪，⁵⁷ 并且宣称他自己是安息日的主，⁵⁸ 这是在行使上帝的权柄。
- 耶稣所行的神迹展现出他有权柄掌管自然⁵⁹、疾病⁶⁰、乃至死亡⁶¹。

弥赛亚的秘密

马可福音既强调耶稣的神性，却又自始至终出现了好几次让人不要说话的吩咐，有些读者也许对此颇感困惑。有好几次，当有人认出耶稣是弥赛亚时，耶稣却不让他们说话。这就是“弥赛亚的秘密”。在三种情形下，耶稣不让人说话。

- 耶稣不许鬼说出他的神性。⁶² 耶稣是在避免与鬼有任何关联，哪怕他们的见证是真的。
- 有时候，他也不让得医治的人说话。⁶³ 他这样吩咐，或许是为了避免因医病的事传出去而招致大群人围在他旁边。有一位长大麻风的违背了耶稣的吩咐，把耶稣洁净他的事说了出去，结果，有许多人聚集到他身边，乃至“耶稣以后不得再明明的进城，只好在外边旷野地方。”⁶⁴ 让人身体得医治并不是耶稣在世的主要服事。他不允许医治的工作变得太过引人注目，乃至掩盖了他要来的长期服事——训练门徒，传扬福音，建立教会。
- 门徒最终也知道了耶稣是谁，他仍是不允许他们讲出去。⁶⁵ 他这样吩咐，最有可能的理由是为了避免误解。就是在彼得声明耶稣是基督之后，门徒仍然不完全明白耶稣是来做什么的。⁶⁶ 直到耶稣复活和升天的时候，他们才预备好传讲基督的国将要降临的信息。而在那之前，无论门徒说什么，都会让人迷惑不解。

当今教会如何应用马可福音

我们在满足世人的物质需要和情感需要的同时，也获得了服事他们属灵需要的机会。这是耶稣服事的优先次序提醒我们知道的。在古罗马帝国，每有城市遭受瘟疫，基督徒都会冒着生命危险前去照顾垂死的病人。在中世纪，基督徒建立起医院，来服事麻风病人和穷人。如今，也有基督教机构为孤儿送去衣服、去监狱探视犯人、为饥饿的人送去食物、并且照顾病人。教会要服事社会上最有需要人群，这总是教会的使命之一，不容推却。“因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人……”⁶⁷

⁵⁵ 可 1: 11。在可 9: 7 又有一次。

⁵⁶ 可 1: 24, 3: 11, 5: 7

⁵⁷ 可 2: 5。

⁵⁸ 可 2:28。

⁵⁹ 可 4:39 和 6: 47 - 48。

⁶⁰ 比如，可 5: 27 - 30 和 7: 32 - 37。

⁶¹ 可 5: 38 - 42。

⁶² 可 1: 34; 3: 11 - 12。

⁶³ 可 1: 44; 5: 43 和 7: 36。

⁶⁴ 可 1: 45。

⁶⁵ 可 8: 29 - 30。

⁶⁶ 可 9: 9 - 10, 31 - 32。

⁶⁷ 可 10: 45。

路加福音：基督是人子

路加福音简介

路加是新约的作者之一，他的作品之所以被纳入新约，是因为他的权柄在来自他和使徒保罗的联系。路加本是外邦人，他是一位很有学问的医生，曾在保罗生命的最后几年里和他一起旅行。我们可以在使徒行传的部分章节里看到路加就在他所记载的事件中；他在记载他和保罗一起经历过的事件时，就从“他们”转向“我们”。⁶⁸

路加福音成书的年份在很大程度上依赖于它与使徒行传一书的关联。路加开始在福音书中叙述，他在使徒行传中又继续叙述。我们可以认为使徒行传一书写成于尼禄开始逼迫基督徒之前，也就是说，在主后 64 年之前。⁶⁹ 这说明，路加福音写成于 50 年代晚期或 60 年代早期。

路加在序文中明确陈述了写作对象和目的。⁷⁰ 路加是写给提阿非罗大人的，提阿非罗可能是罗马的一位官员。徒 1: 4 暗示提阿非罗是刚刚信耶稣的基督徒，并且有人带领他，让他明白耶稣的生平。当时的教会会让刚归信的人用几个月的时间来学习基督的生平、基督徒的新生命以及基督教会的教义，也有人教导他们，尤其是刚归信的外邦人。路加写作此书，就是要把提阿非罗所学的东西按照次序记载下来。

路加福音的内容

► 为了表明耶稣的人性，路加强调了哪些细节？

人子耶稣

迦克敦信经是主后 451 年写成的，它澄清了教会该如何教导基督的本性。该信经陈明，基督有两个本性（神性和人性），而两个本性联合于一个位格中：“是神性完全、人性完全者；他真是上帝，也真是人。”⁷¹ 路加福音生动地描绘了耶稣的人性，他乃是“人性完全者”。

路加福音表明，耶稣是完全的人。他详细记载了耶稣的出生。⁷² 他在马利亚腹中成胎是超自然的，可他降生时是正常的婴儿。他是完全的人。

马太所记载的耶稣家谱主要是写给犹太人看的，因而把耶稣的祖先追溯到亚伯拉罕为止。而路加所记载的耶稣家谱是写给一位希腊人的，因而把耶稣的祖先一直追溯到亚当，⁷³ 表明耶稣是人子。

路加福音开始几章的叙事顺序反映了路加想要表明耶稣是“第二个亚当”的动机。他没有一开始就（像马太那样）记载耶稣的家谱，而是在记载了耶稣受洗以后才记载家谱。这段家谱在结尾处写到：“塞特是亚当的儿子，亚当是上帝的儿子。”记载完家谱，路加马上叙述了耶稣受试探的经过。第一个亚当（住在美丽的园子里）落到试探中；第二个亚当（独自一人在旷野中，四十昼夜没吃东西并因而身体虚

⁶⁸ 在使徒行传中，有如下几段经文暗示路加和书中所记载的人群在一起：16: 10 - 17; 20: 5 - 21: 18; 27: 1 - 28: 16。

⁶⁹ 在徒 28:30 中，保罗是被软禁的，但还不至于有生命之虞。

⁷⁰ 路 1: 1 - 4。

⁷¹ <http://carm.org/christianity/creeds-and-confessions/chalcedonian-creed-451-ad>。

⁷² 路 2: .

⁷³ 路 3: 23 - 38。

弱)却抵制了试探。作为人,耶稣为每一个面对试探的人给出了一个楷模。耶稣让我们看到,我们要以圣灵的大能(通过祷告得到)和圣经来面对撒但的攻击。⁷⁴

路加在整卷福音书中展现了耶稣在世生活的身体状况:饿了、睡着了、在客西马尼园极其痛苦。⁷⁵ 他是完全的人。

耶稣是世人的救主

路加福音表明,耶稣是世上*所有人的*救主,他就是为此而来。西面说耶稣是“照亮外邦人的光”。⁷⁶

路加关注社会地位卑微的人群,由此可见,他意欲展现出耶稣是世上*所有人的*救主。在马太福音中,前来尊崇耶稣降生的是来自东方的博士,博士自然受人尊重。而路加却指出了牧羊人。⁷⁷ 把牧羊人作为目击者没有可信度;他们所做的见证在犹太人的法庭上是不被采信。路加指出,天使是向牧羊人报好消息,并把这作为耶稣来拯救*所有人的*证明。

在耶稣时代,另一个社会地位卑微的群体就是妇女。而妇女在路加福音中也起到了重要作用。当约瑟和马利亚在圣殿把婴儿耶稣献与主的时候,女先知亚拿就站在西面的旁边。⁷⁸ 耶稣允许马利亚和男门徒一起“在耶稣脚前坐着”听他讲道。⁷⁹ 令人称奇的是,资助耶稣事工的竟然也是妇女。⁸⁰

路加福音也呈现了其他社会地位卑微的群体。在一世纪的巴勒斯坦,税吏是最不受尊重的群体之一,而耶稣竟然来到税吏撒该的家中。⁸¹ 在耶稣讲过的一个比喻中,主人公竟然是撒玛利亚人。⁸² 耶稣在被钉十字架时,有两位犯人和他一同被钉。他们只有受审判的份儿,而耶稣竟然也怜悯了其中一位。⁸³

祷告的重要

路加表明,在耶稣的生命中,祷告是重要的。四福音提到耶稣的祷告,共有十五次,其中十一次在路加福音。耶稣在面临关键抉择的时候,花一整夜的时间祷告。⁸⁴ 在耶稣所讲的关于祷告的重要比喻中,有两个记载于路加福音 18 章。这两个比喻教导说,祷告要恒切,也要谦卑。⁸⁵ 祷告是路加福音的重要主题。

圣灵的作用

路加福音特别关注了圣灵在耶稣生命中的作用。这个主题在使徒行传中得到了延续,路加在使徒行传中展现了圣灵在早期教会当中的作用。

⁷⁴ 路 4: 1 - 13。

⁷⁵ 路 22: 44。

⁷⁶ 路 2: 32。

⁷⁷ 路 2: 15 - 20。

⁷⁸ 路 2: 36 - 38。

⁷⁹ 路 10: 39。

⁸⁰ 路 8: 1 - 3。

⁸¹ 路 19: 1 - 10。

⁸² 路 10: 25 - 37。

⁸³ 路 23: 39 - 43。

⁸⁴ 路 6: 12。

⁸⁵ 路 18: 1 - 8; 路 18: 9 - 14。

从路加福音全书来看，圣灵的作用可列示如下：

- 施洗的约翰、以利沙伯和撒迦利亚被圣灵充满。⁸⁶
- 马利亚在怀耶稣的时候圣灵降临到她的身上。⁸⁷
- 西面受了圣灵的启示。⁸⁸
- 耶稣受洗时，圣灵降临到他身上。⁸⁹
- 圣灵将耶稣领到旷野受魔鬼的试探。⁹⁰
- 当耶稣回到加利利服事的时候，圣灵与他同在。⁹¹
- 耶稣应许说天父会将圣灵赐给凡求他的人，预示着五旬节即将发生的事。⁹²

当今教会如何应用路加福音

路加特别**谨慎地关注细节**，这样一来，他所写的文字就为当今多疑的世人提供了强有力的见证，证明圣经是真的。路加把耶稣公开服事的开端放在一个含有历史细节的背景中：

“该撒提庇留在位第十五年，本丢彼拉多作犹太巡抚，希律作加利利分封的王，他兄弟腓力作以土利亚和特拉可尼地方分封的王，吕撒聂作亚比利尼分封的王，亚拿和该亚法作大祭司……。”⁹³

在我们向多疑的世人传讲基督时，我们可以更有信心。我们的信仰不是“盲目地相信”传说中的宗教人物。我们的信心是以一位真实的历史人物为基础的，他就是道成肉身的上帝之子，住在我们中间，为我们的罪而死，第三天复活，升天，坐在父的右边。

在耶稣的生命中，祷告是重要的。在这一点上，耶稣是每一位基督徒的典范。耶稣从未犯罪，而且与他的父有那么亲密的交通，而他尚且把祷告看得如此重要，而我们岂不是更应当在生活中把祷告放在重中之重吗？宣教士雷欧纳曾写道：“祷告生活决定着一个人的属灵高度。牧师若不祷告，就是在戏耍……。”⁹⁴

最后，正如**圣灵**在耶稣的服侍中极为重要一样，圣灵在当今的教会生活中也应该处于中心位置。教会历史显示出，历史上曾出现过两个有关圣灵的**危险倾向**。一个是强调圣灵的作用，乃至排斥圣三一上帝的其他位格。

另一个危险倾向刚好与此相反，即在教会中把圣灵的作用降至最低。陶恕（A.W. Tozer）曾警告说，教会惯于允许以“一种廉价的、人为的能力来替代圣灵的能力。”⁹⁵最近，弗兰西斯·陈也警告道：“教会

⁸⁶ 路 1: 15, 41, 67。.

⁸⁷ 路 1: 35。

⁸⁸ 路 2: 25 - 27。

⁸⁹ 路 3: 22。

⁹⁰ 路 4: 1。

⁹¹ 路 4: 14。

⁹² 路 11: 13。

⁹³ 路 3: 1 - 2。

⁹⁴ 见于网页 www.ravenhill.org。

⁹⁵ 陶恕（A.W. Tozer），《论属上帝和属人》。

若只成为人的造物，那它就与这个时代彻底脱节了。若没有圣灵的工作和同在，我们的生活和教会中的一切就可得到解释，那我们也就不是被造时的样子了。”⁹⁶

使徒行传表明，圣灵在教会中是不可或缺的。路加让我们看到圣灵在个人生命中也是不可或缺的。耶稣在地上服事的时候也是依赖圣灵的带领和能力。我们如今在教会中一定不能允许以“一种廉价的、人为的能力来代替圣灵的能力”。

结语

托马斯·利纳克尔是牛津大学的教授，也是亨利八世的私人医生。他第一次读完福音书之后，就在日记中写道：“要么这不是福音，要么我们不是基督徒。”利纳克尔认识到，真正基督徒的生命一定是经耶稣基督的生命转变过的。他于是把他自己的生命以及声称自己是基督徒的那些人的生命和福音书中所记载的耶稣的形象进行了对比。经过对比，他意识到：“我们自称是基督徒，但我们却没有彰显出耶稣基督的形象。”

马太记载了耶稣的关于天国的讲道，马可描绘了耶稣服事有需要的人，路加强调了圣灵的作用，这三卷福音书共同给出了耶稣基督在世服事的图景。福音书进而通过这个图景展现出作基督徒到底意味着什么。我们在读这三卷福音书的时候，我们应该扪心自问：“我的生活有没有反映出耶稣基督的那个改变人生的恩典？”

本课作业

请完成如下作业，表明你理解了本章内容：

(1) 从下面四项中任选两项：

- 请就耶稣所讲的一个比喻预备一篇讲章或研经课讲稿。写成五六页的手稿也行，录成讲道或上课音频也行。
- 请以耶稣被钉十字架或复活在基督徒生命中的重要性为题预备一篇讲章或研经课讲稿。写成五六页的手稿也行，录成讲道或上课音频也行。
- 请画出耶稣受难周的时间线，以备教导时用。可以用笔在纸上绘制，也可以用电脑绘制。这个时间线要包含受难周发生的主要事件。
- 请画一幅巴勒斯坦地图，并一一标出如下地区和城市的位置：犹太、加利利、撒玛利亚、低加波利、耶路撒冷、拿撒勒、耶利哥和该撒利亚腓立比。

(2) 请根据本课内容参加考试。考试也包括经文背诵。

⁹⁶ 弗兰西斯·陈，《被遗忘的上帝：从轻忽圣灵的罪中回转》。

第2课考试题

- (1) 头三卷福音书为什么被称作对观福音？
- (2) 为什么说马太福音是写给犹太人的？请给出三个证据来证明。
- (3) 请列出马太福音的三个主题。
- (4) 请列出马可福音的三个主题。
- (5) 马可福音里面含有弥赛亚的秘密，请列出有哪三类群体是与弥赛亚的秘密相关的。请分别解释。
- (6) 关于提阿非罗，关于路加本人，我们都知道些什么？
- (7) 关于耶稣的本性，迦克敦信经是如何教导的？
- (8) 请列出路加福音的四个主题。
- (9) 路加让我们看到，耶稣服事了社会地位卑微的群体。请给出三个实例。
- (10) 请列出三个实例，来说明耶稣在世时圣灵所做的工作。

第3课

约翰福音：关于信心的福音

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 把约翰福音和对观福音进行对比。
- (2) 知道约翰福音的作者、写作年份和历史背景。
- (3) 识别出约翰福音的主题和写作目的。
- (4) 领会耶稣的神性和人性都是重要的。
- (5) 把约翰福音的信息和当今世界的需要联系起来。
- (6) 把本课的内容应用到服事当中。

准备

通读约翰福音

背诵约翰福音20：30 - 31。

介绍

► “信”是什么意思？真信心是如何影响我们生命的？

“上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。因为上帝差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信上帝独生子的名。”⁹⁷

这些大概是人们最熟知的圣经词句了。它们应许说，无论是谁，只要信耶稣，就会得永生。它们也是最常被误用的圣经词句。“只要信”常常被错误地解读为只要公开宣布信耶稣就足够了，归信并不涉及生命的改变。约翰表明信心并不只是思想上认同。从心里说出的“我信”一定会改变你的生命。真信心一定会给人带来意志和行为上的改变。

约翰福音的背景

作者、写作年份和地点

西庇太的儿子约翰是第四卷福音书的作者。安提阿的伊格纳修、殉道者游斯丁、坡旅甲、和爱任纽都证实约翰是约翰福音的作者。

⁹⁷ 约 3：16 - 18。

约翰和他兄弟雅各还有西门彼得都属于耶稣的“小圈子”。当耶稣在管会堂的家里让他女儿从死里复活时，只有这几位门徒在场。⁹⁸ 当耶稣登山变相以及在客西马尼园祷告时，他们也和耶稣在一起。⁹⁹

约翰在教会中是一位举足轻重的领导者。在新约中有好几卷书是约翰写的，他写了约翰福音、三封书信和启示录。只有保罗比约翰写得多。

根据传统的说法，约翰住在以弗所。在图密善作王期间，约翰被放逐到拔摩岛，他在那里写下了启示录一书。随后，他回到以弗所，在那里活到将近一百岁的高龄，寿终正寝。约翰福音有可能就是他在以弗所写成的。圣经学者通常以为约翰福音成书于主后 85 - 95 年，是最后写成的一卷福音书。

写作目的

约翰福音与对观福音有着显著的差别。约翰福音没有叙述耶稣赶鬼的事件，没有记载耶稣讲过的比喻，此外，这卷福音书也没有像马可福音那样有“弥赛亚的秘密”。

许多学者注意到约翰福音和对观福音之间的差别，但两者间也有共同点。领会到这一点也很重要。约翰教导的福音与其他使徒所教导的并没有什么不同。他从不同的视角呈现了耶稣的生命，但他的信息和其他福音书的作者是一样的。约翰表明，耶稣是上帝的儿子，住在我们中间，他为了我们的罪被钉在十字架上，第三天从死里复活。约翰的写作目的是记载耶稣神性的证据，这是他明确陈明了的。

关于耶稣的本性，有两个早期的异端。其中一个否认耶稣是完全的人，这个异端声称耶稣只不过是表现出人的样子。路加把耶稣描述成完全的人，他的记载驳斥了这个错误。另一个异端否认他的神性，声称耶稣是一位伟大的教师，而不是上帝之子。约翰记载了一系列神迹，这些神迹揭示出耶稣是上帝的儿子，他也做出了一些陈述，表明耶稣是取了肉身的上帝之道。约翰通过这些神迹和陈述特别关注了耶稣的神性。约翰的写作目的是：“要叫你们信耶稣是基督，是上帝的儿子。并且叫你们信了他，就可以因他的名的生命。”¹⁰⁰

约翰福音的内容

序文（约 1：1 - 18）

马太追溯耶稣的家谱到大卫，从大卫追溯到亚伯拉罕。他向犹太人读者呈现的**耶稣是君王**。马可没有记载家谱，他向罗马人读者呈现的**耶稣是仆人**。路加追溯耶稣的家谱一直到第一个人亚当，他呈现的**耶稣是人子**。而约翰一开篇就写到：“太初有道，道与上帝同在，道就是上帝。这道太初与上帝同在。万物是借着祂造的，凡被造的，没有一样不是借着祂造的。”¹⁰¹ 这段话可被称作“神的家谱”。他呈现的**耶稣是上帝的儿子**。

⁹⁸ 可 5：37 - 42。

⁹⁹ 太 17：1 - 9；可 14：32 - 36。

¹⁰⁰ 约 20：31。

¹⁰¹ 约 1：1 - 3。

约翰福音一开篇就以引人注目的笔触称耶稣是“道”，“道就是上帝”。他写道：“道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。”¹⁰² 福音书剩下的篇幅就是在给出证据，来支持这个声称。

神迹之书（约 1 - 12）

► 约翰福音所记载的每一个神迹是如何彰显出耶稣的神性的？

约翰福音的前半部分通常被称作“神迹之书”。约翰在这一大段文字中记载了七个神迹，表明了耶稣的神圣能力。耶稣在迦拿的一次婚宴上变水为酒，向门徒揭示了他自己的身份。“这是耶稣所行的头一件神迹，是在加利利的迦拿行的，显出他的荣耀来。他的门徒就信他了。”¹⁰³

约翰福音 1 - 12 章共记载了七个神迹，而在迦拿所行的神迹是第一个。另外六个神迹如下：

- 在迦百农医治大臣的儿子（4: 46 - 54）
- 在毕士大医治患病三十八年的病人（5: 1 - 18）
- 给五千人吃饱（6: 5 - 14）¹⁰⁴
- 在水面上行走（6: 16 - 24）
- 医治生来瞎眼的（9: 1 - 7）
- 叫拉撒路从死里复活（11: 1 - 45）

神迹并不仅仅是指我们不能解释的事件。神迹牵涉到“超自然的力量介入到自然当中，或介入到事件的进程中。在教会历史上，神迹曾被当作对上帝恩典的超乎寻常的表达。不仅如此，神迹还被当作神圣的证明，证实行神迹的那个人乃至他的教导都确凿可靠。”正因如此，约翰才使用“标志”一词来描述耶稣所行的神迹。（该定义取自辛克·莱·B·傅格森和 J·I·帕克编著的《新神学词典》1988 年版）

每一个神迹都表明，耶稣是上帝的儿子。约翰使用了“标志”¹⁰⁵一词来描述耶稣所行的神迹。这些神迹都是表明耶稣是上帝的儿子的标志。我们是循着标志来找路或找机场，同样，约翰要我们循着这些标志来找到他的神性。¹⁰⁶ 叫拉撒路从死里复活是耶稣所行的最后一个神迹，只记载于约翰福音，而且是这卷福音书前半部分的高潮。这个神迹最终直接导致了耶稣和犹太教宗教领袖的对抗态势。由于有许多犹太人因看到这个不容否认的神迹而转向耶稣，宗教领袖就决定将耶稣和拉撒路一并除灭。¹⁰⁷

约翰记载了七个神迹，此外，他也记载了耶稣为声明他自己的神性所做的一系列陈述。马可提到，在某些情况下，耶稣禁止他的门徒向人宣布他是弥赛亚，而约翰却记载了耶稣向别人揭示自己身份的一些场景。约翰福音记载了如下这些见证：

- 耶稣向尼哥底母所做的见证（3: 1 - 21）

¹⁰² 约 1: 14。

¹⁰³ 约 2: 11。

¹⁰⁴ 只有这个神迹是四福音都记载了的。

¹⁰⁵ 在约翰福音中，凡英文钦定本译作“signs”的地方，中文和合本都译作“神迹”，但英文中的“miracles”在中文和合本中也都译作“神迹”。这样一来，从中文和合本就看不出区别来。因而我在本课详解的文字中，把“signs”按其字面意思译作“标志”。——译者注

¹⁰⁶ http://www.probe.org/site/c.fdKEIMNsEoG/b.4222629/k.EE2A/What_is_a_Biblical_Definition_of_Miracle.htm.

¹⁰⁷ 约 11: 45 - 53, 12: 9 - 11。

- 耶稣向撒玛利亚的妇人所做的见证（4：1 - 41）¹⁰⁸
- 耶稣在毕士大医治了那位病人之后所做的见证（5：17 - 18）
- 耶稣给五千人吃饱之后所做的见证（6：24 - 59）
- 耶稣在住棚节所做的见证（7：14 - 44）
- 耶稣见证说：“还没有亚伯拉罕，就有了我”（8：52 - 59）
- 耶稣在修殿节所做的见证（10：22 - 38）

……常有人说：“要我接受耶稣是一位伟大的道德老师，这在我不成问题，但他若自称是上帝，这在我是无论如何无法接受的。”这种话恰恰是我们一定不该说的。能说出耶稣所说的那种话的人肯定不会是伟大的道德老师。这种人要么是疯子，要么是地狱中的魔鬼。你可以把他当傻子关起来……，可以……把他当鬼魔杀死他，也可以匍匐在他的脚前称呼他为主、为上帝。随你怎样都行，但千万不要讲什么冠冕堂皇的废话，说什么他是伟大的人类导师。在这一点上，他根本就没有给我们留有任何余地。

——摘自《返璞归真》

C·S·路易斯

近年来，有怀疑论者主张说，耶稣并没有宣称自己有神性。约翰却显明，耶稣反复公开宣称自己有神行。耶稣说过：“没有亚伯拉罕之先，我永在。”¹⁰⁹ 他当时的听众听见他这样说，都清楚地知道他是什么意思。上帝向摩西启示他自己时，用的也是这样的话：“我是自有永有的。”¹¹⁰ 听见耶稣也这样说，在场的人知道他是什么意思。他们想要用石头打死他，这是当时对亵渎上帝之人的惩罚。¹¹¹ 他们不是因为耶稣是伟大的教师或医治者才想要杀他，而是因为他声称有神性才想要杀他。我们可以不承认耶稣像他自己声称的那样有神性，但我们绝不能否认他曾做过这样的声称。

荣耀之书（约 13 - 20）

“道成了肉身，住在我们中间，充充满满地有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。”¹¹² 我们在耶稣身上看到了这个荣光。耶稣在他在世的最后一个星期里，彰显了他的荣耀，但他彰显荣耀的那种方式却是他的门徒始料不及的。他的门徒原以为他的荣耀是在军事胜利、政治权力、或公共服事等领域大放异彩，万人瞩目。他们哪知他彰显出的荣耀竟涉及到十字架和自我牺牲？

在最后的晚餐上，耶稣向门徒展示了什么是真正的谦卑，并且教导门徒要谦卑地彼此服事。¹¹³ 在他的最后一段谈话中，他谈到保惠师，并且说要叫保惠师“永远与你们同在”。¹¹⁴ 他用葡萄树和枝子的比喻来教导常在他里面是何等的重要。“人若不常在我里面，就像枝子丢在外面枯干……”¹¹⁵ 这些例子与政治权力和军事实力刚好相反。耶稣要走的是舍己与谦卑的道路。

耶稣在那段“大祭司的祷告”中为他心里最关切的事情祷告。他在即将面临十字架的苦难时祷告道：

- 为他自己：愿他通过父得荣耀（17：1 - 8）。

¹⁰⁸ 约 4：25 - 26 尤为突出。

¹⁰⁹ 约 8：58。中文取自吕振中译本。——译者注

¹¹⁰ 出 3：14。

¹¹¹ 约 8：59。

¹¹² 约 1：14。

¹¹³ 约 13。

¹¹⁴ 约 14：16。

¹¹⁵ 约 15：6。

- 为门徒：愿他们得保守，得以成圣（17：9 - 19）。
- 为所有信徒：愿他们的合一向世人作见证（17：20 - 26）

约翰记载了耶稣的被捕、受审、被钉和复活。约翰福音第三章记载道，耶稣曾对尼哥底母说：“摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信他的都得永生。”¹¹⁶ 后来，耶稣又谈到他会如何受死：“我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我。”¹¹⁷ 在十字架上，人子被“举起来”，并且“吸引万人”来归他，为的是让他们“不至灭亡，反得永生”。这就是耶稣的整个生命要指向的目标。这也是他来到世界要得到的荣耀。

约翰在这一大段的结尾处记载了多马在耶稣复活之后所做的见证：“我的主！我的上帝！”¹¹⁸ 此后，多马的生命转变了，我们可以从他的生命看到耶稣的复活带来的极大能力。他去印度传福音，在那里殉道而死。

后记（约 21）

约翰福音的最后一章讲述了耶稣在复活后在加利利海边向一群门徒显现的经过。¹¹⁹ 约翰在福音的结尾处肯定他的记载是真实的：“为这些事作见证，并且记载这些事的，就是这门徒。我们也知道他的见证是真的。”¹²⁰

当今教会如何应用约翰福音

约翰福音向刚归信的人启示了耶稣的神性。它清楚简明地把耶稣呈现出来，因而牧师通常鼓励刚归信的人读约翰福音。在约翰福音中，我们看到耶稣是“生命的粮”（6：35）、“世界的光”（8：12）、“好牧人”（10：11）、“复活和生命”（11：25）、和“道路、真理、生命”（14：6）。

主说：“跟从我的，就不在黑暗里走，”他的意思是说：我们若愿意解除内心的昏聩，就必须跟随耶稣，并遵从他的生活方式。所以我们必须专心致志地默想耶稣基督的言行。
——耿稗思《师主篇》

约翰为心存怀疑的世人提供了一个耶稣是上帝之子的形象。有人想要寻找大有威力的迹象，来证明耶稣之自称有神性是确定无疑的，对于这等人，约翰福音可谓是振聋发聩。耶稣通过神迹彰显出，他之自称“我永在”是由他的神圣力量支撑着的。¹²¹

如今，有的教会不呼召人作真正的门徒，反而宣讲一种“廉价的恩典”¹²²。对于这样的教会，约翰福音让我们看到信仰的真意。真正的信心是会转变基督徒的生命的。“他的门徒中”有许多听过耶稣解释“生命的粮”之后就退去了，“不再和他同行”。¹²³ 这些曾跟随过耶稣的人也会自称是“信”耶稣的。

¹¹⁶ 约 3：14 - 15。

¹¹⁷ 约 12：32。

¹¹⁸ 约 20：28。

¹¹⁹ 约 21：1。约翰称加利利海为提比哩亚海，这是加利利海的别名。提比哩亚是加利利的首府。

¹²⁰ 约 21：24。

¹²¹ 约 8：58。

¹²² “廉价的恩典”这个提法取自迪特里希·朋霍费尔所著的《作门徒的代价》一书。

¹²³ 约 6：66。

他们跟随他，享受过饼和鱼，但他们并不是真地信他。他们没有继续不断地顺服耶稣的吩咐，因而没有把口里所称的信心活出来。约翰福音教导了真信心是什么意思。

结语

约翰福音表明，真信心是会改变信徒的生命的，甚至会让信徒付上生命的代价。迪特里希·朋霍费尔把廉价的恩典和“昂贵的恩典”进行了对比。他写道：“基督呼召人，是命令他来，并且舍命。”¹²⁴ 我们可以在二世纪时的殉道者坡旅甲身上看到这样的真信心。

坡旅甲是使徒约翰的门徒。他曾聆听约翰的教导，也曾听过约翰谈起对耶稣言行的追忆。坡旅甲被捕时已是八十六岁高龄。当时的官员不想处死这样一位德高望重的老人家，于是想要放他一条生路。只要他放弃信仰，并且宣誓说：“该撒是主”，就饶他不死。法官说：“宣誓吧，然后我就放了你。”坡旅甲却回答说：“在过去这八十多年来，我一直是他的仆人，他没有亏待过我，我如今又怎能亵渎这位拯救了我的君王呢？”¹²⁵ 这话在漫长的历史长河中回响不休，见证了真信心的含义。坡旅甲学到了他的老师约翰所教导的功课。他知道真信心是会转变信徒的生命的，甚至到受死的地步。

本课作业

完成如下作业，证明你明白了本课内容：

(1) 通读约翰福音，同时写灵修日记。把你对约翰福音每一章所呈现的耶稣的回应写下来。比如，约翰福音第一章呈现出的耶稣是永恒的“道”。你作为基督徒，这对你意味着什么？耶稣的永恒本质如何影响你的信仰，又是如何影响你作为他儿女的信心的？

(2) 根据本课内容参加考试，考试也要包括经文背诵。

¹²⁴ Dietrich Bonhoeffer, *The Cost of Discipleship*. Trans. R.H. Fuller. Touchstone, 1995, 89. ——原注。案此书有中译本，《作门徒的代价》，迪特里希·朋霍费尔著，四川人民出版社 2000 年 1 月出版。另新星出版社 2012 年出版了魏仁莲的译本，可供选读。——译者注

¹²⁵ 关于坡旅甲殉道的故事，请参看网址 <http://www.ccel.org/ccel/richardson/fathers.vii.i.iii.html>。另请参看约翰·福克斯所著的《殉道史》p. 13 - 16（生活·读书·新知三联书店 2011 年 1 月出版）

第3课考试题

- (1) 坡旅甲见证说约翰是约翰福音的作者。他的见证为什么尤为重要？
- (2) 约翰写这卷福音书的目的是什么？
- (3) 从他在福音书的选材上如何能看出他的目的？
- (4) 约翰福音的序文部分是如何展现耶稣的家谱的？
- (5) 请列出约翰福音所记载的七个“神迹”。
- (6) 耶稣曾做见证，证明他自己的神性，请给出三个实例。
- (7) 耶稣自称有神性，犹太人的领袖对此作何反应？
- (8) 耶稣在那段“大祭司的祷告”中为哪三件事祷告了？

第4课

使徒行传和早期教会

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 理解早期教会的地理背景和历史背景。
- (2) 知道使徒行传的作者和成书年份。
- (3) 识别出使徒行传的写作目的和重要主题。
- (4) 勾勒出福音从耶路撒冷传到罗马帝国各处的传播路线。
- (5) 弄懂使徒行传中的规定性教导和描述性教导之间的差别。
- (6) 对保罗的宣教事工有一个概括了解。
- (7) 把使徒行传的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读使徒行传

背诵使徒行传1: 7 - 8。

介绍

在旧约中，约书亚记一书不仅展现了从旷野生活向迦南地生活的过渡，也展现了从摩西作带领人向约书亚作带领人的过渡。约书亚记所描述的是上帝子民的历史上的一次重要过渡，在这里，上帝的子民是以色列。

在新约中，使徒行传一书也展现了从耶稣在世的工作向圣灵通过教会来工作的过渡。它的关注点从耶稣的工作转向了使徒的工作。使徒行传所描述的是上帝子民的历史上的一次重要过渡，在这里，上帝的子民是教会。

约书亚记所展现的是不太成功的过渡。该书在行将结束的地方记载道，百姓仍对上帝忠心。¹²⁶ 然而，迦南人没有完全被征服。一代人过后，以色列人就在拜迦南人的神祇了。¹²⁷

而使徒行传所展现的过渡却更为成功。在书卷开始时出现的大使命到全书结束时已然成就了。¹²⁸ 使徒行传一开始讲述的是一间以耶路撒冷为中心的犹太人的教会，等到全书结束的时候，它就在讲述一间以安提阿为中心的多文化的教会了。使徒行传是从耶路撒冷起首，在罗马结束。使徒行传在开篇的时候，耶稣的核心圈子里的彼得是一位主要人物。等到全书结束的时候，原来逼迫教会的保罗凸显出来。

¹²⁶ 书 24: 31。

¹²⁷ 士 2: 7 - 11。

¹²⁸ 徒 1: 7 - 8; 28: 30 - 31。

早期教会的世界

我们在第1课给出了新约成书时候的世界概览。现在为了研读使徒行传也温习一下那一课的内容。此外，要想更好地弄清早期教会是如何在罗马帝国各处落地生根的，还有一些事实也很重要。

地理。使徒行传一开始是以巴勒斯坦为着眼点，随后渐渐以整个罗马帝国的广大世界为着眼点了。请看一下你圣经上的地图或圣经地图册上的一幅地图。¹²⁹ 请留意如下这些地方，它们在使徒行传中都很重要：

- **安提阿**位于叙利亚省，是基督福音向犹太以外扩展过程中的核心重镇。
- **腓立比**位于马其顿省，耶稣的使徒在欧洲土地上建起的第一家教会就在这里。
- **以弗所**位于亚西亚省，是该省的首府。保罗的策略是在罗马帝国的各首要城市建立教会。福音就会从核心位置的第一家教会扩散到全省。
- **哥林多**位于亚该亚省，地处地中海的一处海峡沿岸，因而是福音广传的战略重镇。
- **罗马**：保罗的目标就是从这个核心都城向整个罗马帝国传福音。

历史。在使徒行传和使徒书信中，有两位罗马帝国的皇帝尤为重要。

- **尼禄**在主后54 - 68年期间作罗马皇帝。在他执政期间，罗马城发生了一场大火，致使罗马城的一大半被焚毁。事后，尼禄把这场大火归咎于基督徒，于是开始大肆逼迫基督徒。有许多基督徒在这次逼迫中被杀，彼得和保罗也殉道了。
- **图密善**在主后81 - 96年作罗马皇帝。他自称是“主和上帝”，并且逼迫那些不肯向他宣誓效忠的基督徒。启示录有可能在他执政期间写成的。

使徒行传的背景

作者和写作年份

使徒行传一开篇即有这样的字句：“提阿非罗啊，我已经作了前书，论到……”。¹³⁰ 可见，使徒行传是路加写了路加福音之后写的，它所记载的内容也是与路加福音紧密相连的。

使徒行传在结尾处记载了保罗在罗马遭软禁的情况。¹³¹ 这表明此书完成时是在主后五十年代晚期或六十年代早期，彼时，保罗随时可能为主殉道。

写作目的

路加福音展现的是耶稣训练门徒，为的是让他们来领导教会。而使徒行传展现的是门徒是如何把福音带到世界各地的，也展现了福音如何从耶路撒冷被传到犹太全地，并进而被传到撒玛利亚乃至地极的。

¹²⁹ 圣经地图在网上也找得到，见网页 <http://www.openbible.info/geo/>。

¹³⁰ 徒 1: 1。

¹³¹ 徒 28: 30。

重要主题

历史细节

使徒行传也像路加福音一样极为谨慎地关注历史细节。使徒行传提到了三十多个国家，五十多个城市，以及一百多个人。¹³²

宣教使命

使徒行传一开篇就记载道：耶稣差派门徒把福音带到耶路撒冷、犹太全地、撒玛利亚乃至“地极”。而使徒行传在结尾处记载道：有人正在罗马帝国传讲福音。

圣灵的工作

路加福音尤为关注圣灵在耶稣在世时的工作当中所起的作用。在使徒行传中，路加展现了圣灵在早期教会当中的作用。圣灵是使徒行传的核心角色。门徒是通过圣灵获得服事能力的。

福音信息

提阿非罗是刚归信不久的基督徒，而路加写路加福音就是为了向他确认他所学的道是确实的。路加在使徒行传中也有向刚归信的人教导福音的内容。在这点上，这两卷书颇为类似。使徒行传一书有接近四分之一的内容是由讲章组成的。使徒行传所记载的重要讲章如下：

- 彼得在五旬节时的讲道（徒 2）
- 司提反在公会面前的答辩（徒 7）
- 彼得在哥尼流家里的讲道（徒 10）
- 保罗在亚略巴古当中的讲道（徒 17）

这几段讲章表明了使徒所传讲的核心信息：

- 耶稣基督是主
- 福音在历史上是确实无误的
- 我们得救是本乎恩，也因着信¹³³

使徒行传一书的内容

使徒行传一开篇，我们就看到门徒们颇为困惑。耶稣刚一回到耶路撒冷，门徒就期待他在地上建立起他的国。可他却被逮捕、受审并被钉十字架了。等到他复活以后，门徒以为弥赛亚的国度就要降临了，于是感到异常激动。

¹³² Walter A. Elwell and Robert W. Yarbrough. *Encountering the New Testament*. Mich: Baker Academic, 2005, 211. ——原注。即沃尔特·艾尔威尔与罗伯特·雅布罗合著的《遇见新约》。本书尚未有中译本。——译者注

¹³³ 神学家把这三点称作福音传讲要旨（*kerygma*）。

使徒行传一开篇就记载道，耶稣吩咐门徒留在耶路撒冷，要“等候父所应许的”。而他们却问他说：“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”耶稣的回答当时让他们大惑不解，他们后来才明白耶稣所说的话：

“父凭着自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，做我的见证。”¹³⁴

这个大使命给我们提供了一个统观使徒行传结构的方法：福音在耶路撒冷（1 - 7）；福音在犹太和撒玛利亚（8 - 12）；福音在地极（13 - 28）。

福音在耶路撒冷（徒 1 - 7）

在使徒行传 1 - 7 中，耶路撒冷是活动中心。这一段记载包括五旬节的历史、早期教会生活状况和司提反殉道。

五旬节：教会的诞生

耶稣升天后，门徒回到耶路撒冷，继续“同心合意地恒切祷告”。¹³⁵ 五旬节的时候，他们就在耶路撒冷，五旬节，亦称“七七节”，是以色列人在逾越节过后的七个星期之后当守的节。¹³⁶ 七七节庆祝的是上帝赐下律法给以色列。如今，五旬节庆祝的是上帝赐下圣灵给教会。彼得在五旬节上讲了一场道，解释了那一天发生的神迹。他在讲道中提醒听众说，约珥曾预言将来有一天，上帝会要将他的灵浇灌凡有血气的。这个应许在五旬节应验了。¹³⁷

早期教会生活状况

► 早期教会在哪些方面是现今教会的典范呢？我们的敬拜在哪些方面应该和五旬节时的敬拜相似呢？我们的敬拜在哪些方面会与五旬节时的敬拜不同呢？

早期教会的生活状况为我们如何解读使徒行传一书提出了一个重要的问题。使徒行传是一卷历史书，不是像罗马书那样的神学书信。历史书既包括描述（“他们是这样做的”），也包括指示（“你应该这样做”）。

读者在读到早期教会的生活状态时，他应该这样问：“使徒行传是不是在说现今的教会生活也应该有这样的特征？”或者：“使徒行传是不是只是描述了教会史的一个阶段而已？”要回答这两个问题，一个办法就是问这样的问题：“这与圣经其它地方的教导相吻合吗？圣经的其他地方有没有这样吩咐呢？”

要弄清到底该如何区分使徒行传中的描述和指示呢？为了说明这个问题，我们下面给出两个实例：

¹³⁴ 徒 1: 4 - 8。

¹³⁵ 徒 1: 14。

¹³⁶ 申 16: 16。

¹³⁷ 珥 2: 28; 徒 2: 16。

- 使徒行传 2: 42 记载道：一世纪时的基督徒“恒心遵守使徒的教训、彼此交接、掰饼、祈祷”。保罗书信自始至终都有关于学习圣经、聚集到一起敬拜主、和祷告的吩咐。由此我们就能确定，这些活动也是上帝吩咐我们现今要做的；它们就不仅仅是对一个历史阶段的描述了。
- 使徒行传 2: 45 记载道：早期基督徒卖了田产家业，并且“凡物公用”。我们未见圣经在其它地方吩咐人这样做，由此我们可以推知这只是对当时教会生活状态的描述，而不是对我们现今生活的指导。¹³⁸

► 我们先在这里停一下。下面我们把早期教会的一些活动列出来，您逐一仔细看一下。针对每一条，想一想：“这个活动是上帝吩咐我们今天要做的吗？亦或只是对早期教会生活形态的描述？”您应该参照全本圣经的相关章节作答，而不能依照自己的喜好。

- 学习使徒的教训
- 每天在圣殿里敬拜上帝
- 卖掉田产家业
- 持续不断地传福音
- 与其他基督徒相交
- 有神迹奇事证实圣灵的工作
- 赞美上帝
- 说其他语言

司提反：第一位殉道的基督徒

五旬节过后，教会迅速增长。有许多人归信耶稣，甚至“有许多祭司信从了这道”。¹³⁹ 虽然犹太人首领百般遮盖耶稣复活的真相，但这些祭司还是知道下面这些事实：圣殿幔子裂开了、坟墓中耶稣的身体不见了、大祭司试图遮盖真相地阴谋。教会早期仍有神迹奇事，证实了使徒的工作是耶稣工作的延续。

在这样的背景下，教会不可避免地会遇到阻挠。犹太公会设假见证诬告司提反犯有亵渎罪，随后就把他用石头打死了。司提反在殉道之前讲了一篇道，历数上帝的作为，从亚伯拉罕一直讲到耶稣，可谓情词迫切，掷地有声。使徒行传在记载司提反殉道的文字中有这样一句话“扫罗也喜悦他被害”¹⁴⁰，就此引入了扫罗。那位教会史上最伟大的宣教士保罗一出场的时候是扫罗。他“残害教会，拉着男女下在监里”。¹⁴¹

福音在犹太和撒玛利亚（徒 8 - 12）

在使徒行传 8 至 12 章里，福音被传到耶路撒冷以外的犹太和撒玛利亚。促使早期基督徒走出耶路撒冷的是逼迫，他们离开耶路撒冷后，来到犹太和撒玛利亚，同时把福音也带到这些地方。上帝使用了逼迫来成就记载于徒 1: 8 的大使命。在徒 8 - 12 中，

¹³⁸ 学者大多以为这种做法与如下两个因素有关：a) 当时有人因信仰失去了家人和工作，教会需要帮助他们；b) 早期教会相信耶稣很快会再来。

¹³⁹ 徒 6: 7。

¹⁴⁰ 徒 8: 1。——原注。在中文和合本中，这句话出现在徒 7: 60 中。——译者注

¹⁴¹ 徒 8: 3。

- 有一位讲希腊语的犹太人腓利在撒玛利亚传道，带来极大的果效（8：4 - 25）。
- 腓利向一位前来敬拜上帝的埃塞俄比亚的官员传福音（8：26 - 40）
- 扫罗去大马士革抓捕信徒，却在途中归信耶稣（9：1 - 22）。
- 彼得向罗马的一位军官哥尼流传福音（10：1 - 11：18）。
- 巴拿巴在罗马的叙利亚行省省会安提阿宣教（11：22 - 30）。他的宣教工作很重要，其原因如下：
 - 是巴拿巴把扫罗介绍给安提阿教会的。扫罗在那里的服事对他后来的成长起到了重要作用。
 - 安提阿教会成为一世纪中期的一个主要差派宣教士的教会。保罗的每一次宣教旅程都是从安提阿出发的。

当年使徒，何等喜乐
得享主名，有主性情
抛却世间，一切求索
敬拜上主，心灵真诚

生命举止，一如其名
恩膏流溢，主赐大能
天父儿女，圣灵引领
蒙父所生，离罪成圣

查理·卫斯理
根据徒 11：26 写成的圣诗

福音在地极（徒 13 - 28）

第一次宣教旅程（徒 13 - 14）

使徒行传的后半部分追随便徒保罗的脚踪，记载了他的宣教工作。保罗信主后，他先后在阿拉伯、大马士革和基利家居住过一段时间。此后，巴拿巴请他到安提阿教会做教导的工作。而这个教会正是前些年因扫罗的逼迫而逃离耶路撒冷的基督徒建立起来的。

从主后 47 至 49 年，保罗和巴拿巴还有巴拿巴的表弟约翰·马可来到塞浦路斯（巴拿巴的老家）和小亚细亚。他们在这次旅程主要是为了在小亚细亚的罗马行省加拉太建立教会。此后，扫罗的名字变为保罗。扫罗是希伯来文名字，而保罗是罗马人的名字。名字的改变表示保罗有着向外邦人宣教的特别呼召。

当他们到达旁非利亚的别加的时候，约翰·马可离开他们，回家去了。¹⁴² 保罗和巴拿巴一直旅行到特庇，就沿原路返回，沿途探访他们建立的教会，随后回到安提阿。

耶路撒冷会议（徒 15：1 - 35）

► 我们应该从耶路撒冷会议汲取什么原则？

通过保罗的宣教事工，许多外邦人归信了耶稣。这种状况却给教会带来了一个棘手的问题。犹太人基督徒坚持说，外邦基督徒应该持守摩西律法的一切条款，¹⁴³ 而外邦基督徒却坚持说，摩西律法对他们没有约束力。于是，两者间出现了隔阂。

¹⁴² 徒 13：13。

¹⁴³ 这些基督徒来自“法利赛教门”（徒 15：5）。这个问题并不是在“犹太人和外邦人之间”普遍争论的问题。比如，雅各就率先为这个问题探求解决方案。

主后 49 年，为了解决这个争端，教会领袖在耶路撒冷聚首。那些要求外邦人受割礼的人先发言。随后，彼得讲述了在哥尼流家里发生的事，并且说：“……借着信洁净了他们的心，并不分他们（外邦人）我们（犹太人）。 ”¹⁴⁴ 保罗和巴拿巴也指出了上帝在外邦人当中工作的证据。

耶路撒冷教会的带领人雅各最后发言，为会议的决定一锤定音。外邦人只要禁戒如下四种做法即可：

- 吃祭偶像之物
- 吃勒死的动物的肉
- 吃带血的肉
- 奸淫

外邦人不是靠着这几条禁戒得救。这只是为来自不同背景的基督徒之间达成合一而提供的范本。有了与饭食相关的要求，犹太人和外邦人就可同桌进餐，这在早期教会是极为重要的合一标志。强调性道德也很必要，因为有许多刚归信的外邦信徒来自性关系很随便的文化背景。

耶路撒冷会议试图在两个原则之间找到平衡。自由的原则是禁止犹太人基督徒用不必要的规条把“轭放在门徒的颈项上”¹⁴⁵ 团契的原则是要求外邦人不去做那些让犹太人弟兄感到不愉快的事情，而且这些事也不是非做不可。

第二次宣教旅程（徒 15: 36 - 22）

在教会初创期间，不是每一个冲突都涉及到神学上的原则。保罗和巴拿巴在如何对待约翰·马可的事上出现了分歧，并因而分道扬镳。¹⁴⁶ 他们之间的分歧表明，即或是在人际关系出现困难时，上帝仍在工作。西拉成了很宝贵的工人。保罗和巴拿巴的努力因他们分开工作而获得双倍的成果，而且保罗后来和约翰·马可也和好了。¹⁴⁷

保罗和西拉在第二次宣教旅程中探访了他和巴拿巴在第一次宣教旅程中建立的教会。此外，保罗和西拉也在腓立比、帖撒罗尼迦、庇哩亚、雅典和哥林多宣教。在这次旅程中，保罗在异象中看到了一个马其顿人向他求助，此后福音传到了欧洲的土地上。¹⁴⁸ 年轻的提摩太在路司得加入到他们的团队中，而路加则在特洛亚和保罗走到一起。¹⁴⁹ 保罗为了在哥林多建立教会在那里住了十八个月左右。经过三年多的旅程（主后 50 - 53），整个团队回到了安提阿。

在第二次宣教旅程中，保罗的宣教工作遇到了极大的阻力。他们在腓立比被囚；他们在帖撒罗尼迦借住的那个家庭遭到暴民的攻击；有仇敌从帖撒罗尼迦开始尾随他们，一直来到庇哩亚；保罗在哥林多被人拉到公堂受审。¹⁵⁰

¹⁴⁴ 徒 15: 9。

¹⁴⁵ 徒 15: 10。

¹⁴⁶ 徒 15: 36 - 41。

¹⁴⁷ 提后 4: 11。

¹⁴⁸ 徒 16: 6 - 10。

¹⁴⁹ 在徒 16: 10，保罗开始使用“我们”这个代词，而不是“他们”。

¹⁵⁰ 徒 16: 23 - 39；17: 5 - 7；17: 13 以及 18: 12 - 17。

教会增长了，他们也付上了很大代价。撒但是绝不肯轻易让出他的领地的。然而，我们从使徒行传看到，有教会在小亚细亚、马其顿和亚该亚各处建立起来，显示出圣灵的大能和福音的胜利。

第三次宣教旅程（徒 18：23 - 21：15）

保罗在安提阿只住了很短时间，就又踏上旅程了。他这次出行的目的是探访加拉太和弗吕家一带的教会。他在这次旅程开始的一段时间里专门坚固他在前几次旅程中建立的教会的信徒。¹⁵¹ 这第三次宣教旅程从主后 53 年开始，一直持续到 57 年。其中最长的一段时间（三年）是在以弗所度过的。在此期间，他针对哥林多教会出现的各样问题写了哥林多前后书。

由于有仇敌的阻挠，保罗离开了以弗所。随后，他来到马其顿和亚该亚。他在这一带地方从占主导地位的外邦人教会中筹集了一些款项，用以资助耶路撒冷贫穷的犹太人基督徒。这彰显了教会的合一，表明不拘是犹太人，还是外邦人，他们都同样是基督的教会里的肢体。

保罗被捕，后被关押（徒 21：15 - 28：31）

保罗在第三次宣教旅程的返程途中，在该撒利亚稍作停留。在这里，有一位先知，名叫亚迦布，他警告说保罗要在耶路撒冷被捕。¹⁵² 使徒行传的最后部分就记载了保罗被捕、被关押在该撒利亚、去罗马上诉（这是罗马公民的权利）、在乘船去罗马的航程中遭遇的各样危险（包括在马耳他遭遇船坏）、在罗马被软禁两年、以及在此期间所做的宣教工作。

使徒行传在结尾处表明，耶稣所说的在耶路撒冷、犹太、撒玛利亚和“地极”为主作见证的大使命正在逐步应验。保罗在被软禁期间，他仍能自由地宣教，“放胆传讲上帝国的道，将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止”¹⁵³ 无论是犹太人首领的阻挠（使徒行传的前半部分），还是罗马政府的反对（使徒行传的后半部分），都没能拦阻圣灵赐下能力给教会，来施行基督的大使命。

¹⁵¹ 徒 18：23。

¹⁵² 徒 21：10 - 11。

¹⁵³ 徒 28：31。

保罗宣教事工大事年表 (表中给出的年份是近似值。)	
日期	事件
主后 33 年	归信耶稣
主后 35-46 年	旅居阿拉伯、大马士革和基利家
主后 47-49 年	和巴拿巴一起在第一次宣教旅程中
	写《加拉太书》
主后 49 年	耶路撒冷会议
主后 50-53 年	和西拉一起在第二次宣教旅程中
	写《帖撒罗尼迦前后书》
主后 53-57 年	与西拉一起在第三次宣教旅程中
	写《罗马书》和《哥林多前后书》
主后 57-59 年	在该撒利亚被囚
	被押往罗马
主后 60-62 年	在罗马被软禁
	写狱中书信
主后 64-65 年	出监狱
	第四次宣教旅程
	写《提摩太前书》和《提多书》
主后 66-67 年	最后一次被囚
	写《提摩太后书》
	被尼禄处死

当今教会如何应用使徒行传

路加福音让我们看到，圣灵在耶稣在世时的工作中是何等重要；而使徒行传一书则让我们看到**圣灵在教会的服侍中是何等重要**。若没有圣灵的同在，我们也可能重复早期教会所经历的某些东西。我们可以凭我们自己的力量来研读圣经，我们可以凭我们自己的力量来维持一定程度的教会团契生活，我们甚至可以凭我们自己的力量复制出某些神迹奇事来。然而，若没有圣灵在我们中间与我们同在，我们就永远不会有使徒行传所描述的那种实实在在的光景。

在使徒行传中，**教会的成长是跨越文化的**，为当今教会提供了一个范本。在五旬节的时候，有来自欧洲（罗马）、亚洲（帕提亚和玛代）和非洲（埃及和利比亚）的人归信了耶稣，加入到年轻的教会里来。使徒行传让我们看到，来自这些文化迥异的信徒组成教会，他们“同心合意”地彼此配搭。有了冲突，教会就学习通过圣灵的带领来探寻解决方案。我们如今传福音也应该像使徒行传中的教会那样跨越文化的边界来传扬耶稣基督的福音。教会理应把所有真信徒整合到一起，建立起基督的身体，使徒行传在这方面也给我们提供了一个范本。

耶路撒冷会议总结出了**自由与团契的原则**，这也给当今的教会如何处理良心的问题提供了一个范本。保罗在罗马书 14 章和哥林多前书 8 章反复重申，基督徒一定要避免犯两个错误。

- 自由的原则要求我们不要强求别的信徒接受我们的个人信念。
- 团契的原则要求我们不要不顾软弱弟兄的感受来运用我们的自由。这样彼此谦卑相待就可挪去弟兄姊妹间的隔阂。

早期教会在重重阻力中还能成长，这对于那些被逼迫的教会而言无疑是莫大的激励，激励他们对主忠心。上帝的心意并不仅仅是让教会能活着就好，而是使用逼迫把门徒从耶路撒冷推出去，来完成他给教会的使命。我们若让上帝通过我们来作工，他就会在我们面对世人的逼迫时建立起他的教会。

结语

在使徒行传中，我们看到耶稣的那一班门徒是如何从犹豫不定转变成满有信心的一群宣教士的。他们继而把福音传到罗马和更远的地方。使徒行传展示出圣灵以其大而可畏的能力在教会中工作，也通过教会工作。

圣灵有着转变生命的大能，其最大的证据之一就是十二位使徒的生命光景。耶稣被捕的时候，他们四散逃命，后来他们却愿意为复活的主献上生命。我们下面简略地按教会传统的说法把十二使徒的结局列出来，他们的死见证了五旬节带给他们的转变。这些门徒用鲜血在他们的见证上盖上了印章。

- **雅各**于五旬节之后十二年被希律亚基帕杀害。
- **西门彼得**被钉于十字架，由于他自觉不配像他的主那样死，就要求倒钉十字架。
- 彼得的兄弟**安德烈**在哥林多附近的亚该亚被钉于十字架。
- **多马**原是多疑的使徒，后被转变成献身传福音的宣教士，去印度宣教，在那里殉道，可能是被长矛刺死。

- **腓力**在弗吕家受折磨，后被钉于十字架。
- **马太**在埃塞俄比亚的纳达尔被砍头
- **拿但业（巴多罗买）**被打得皮开肉绽，紧接着被钉于十字架上。
- **小雅各**被带到圣殿的顶上，在那里，有人逼着他否认耶稣。他不肯，遂被丢下来摔死。
- **奋锐党的西门**先是在埃及和波斯传道，后被钉于十字架。
- **犹太达太**在米索布达米亚向外邦祭司传道时被打死。
- **马提亚**是被选出来取代加略人犹大的。他在埃塞俄比亚传道，后被挂在十字架上被人用石头打死。
- **约翰**是唯一一位寿终正寝的使徒。然而他也曾被放逐到拔摩岛上，在那里住了好几年。

我们在本课结尾处想要请你考虑一下这个问题：“上帝如今要通过教会做什么？”在五旬节的时候，只有120位门徒，而罗马帝国的总人口大约是45,000,000。以人的眼光来看，向整个世界传福音是不可能做到的。可奇妙的是，到一世纪末的时候，福音就已从120位被圣灵充满的信徒传到了罗马帝国的每一个角落。上帝如今要通过教会做什么？

本课作业

请完成如下作业，表明你已理解了本课内容：

(1) 请在下列两项作业中任选一项：

- 在本课第5页，我们曾邀请你衡量一下早期教会的一些活动，并且请你确定每一项活动到底是对早期教会的描述，还是给后世教会的指导。若你认为是给后世教会的指导，请针对每一项这样的活动再给出至少一处明显教导这样做的经文。
- 请仔细研读记载于使徒行传2章的彼得的讲道或记载于17章的保罗的讲道，写一篇短文，总结一下使徒讲道的重要主题。

(2) 根据本课内容参加考试，考试也要包括经文背诵。

第4课考试题

- (1) 为什么说以弗所对于保罗的宣教策略很重要？
- (2) 为什么说罗马对于保罗的宣教策略很重要？
- (3) 有哪几位罗马皇帝与早期教会受逼迫有关。
- (4) 为什么说使徒行传最有可能成书于50年代晚期或60年代早期？
- (5) 使徒传讲的核心信息被称作“福音要旨”（*kerygma*），请列出“要旨”的三个方面。
- (6) 谁是第一位为主殉道的基督徒？
- (7) 在早期教会的福音外展运动中，逼迫起到了什么作用？
- (8) 在主后一世纪，哪一处教会是多文化的、差派宣教士的教会？
- (9) 耶路撒冷会议对归信耶稣的外邦人做出了哪四项要求？
- (10) 保罗和巴拿巴的分裂带来哪些正面结果？

第5课

罗马书：上帝的公义

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道罗马书的成书年份和写作目的。
- (2) 总结出罗马书的教义。
- (3) 理解定罪与福音之间的关系。
- (4) 应用保罗的关于基督徒从故意犯罪的光景中得自由的教导。
- (5) 把罗马书的信息同当今世界的需要联系起来。

准备

通读罗马书

背诵罗马书1: 16 - 17。

介绍

在圣经中，没有哪一卷书像保罗写给罗马人的书信给教会带来这么大的影响。有三次伟大的复兴都是从研读罗马书开始的。

在罗马帝国衰败前后的黑暗岁月里，奥古斯丁在基督教会内部引领了一场伟大的复兴。奥古斯丁从罪的捆绑中得自由，他认为这是他研读罗马书的结果。罗马书让奥古斯丁看到了上帝拯救人脱离罪的大能。

后来，罗马天主教把教会陷入了繁文缛节以及错误教导的泥沼中，马丁路德却在罗马书1: 17看到，“上帝凭着他的公义通过恩典和完全的怜悯使我们通过信得以称义……，这就是上帝的公义。保罗的这段文字于我成了通向天国的大门。”¹⁵⁴ 罗马书让马丁路德看到上帝使我们因信称义的大能。

在十八世纪时的英国，声称信主的基督徒很少有人相信他们个人有得救的确据，他们甚至不相信有获得这种确据的可能。约翰·卫斯理却通过研读罗马书获得了信心的确据，并且由此开创了一场复兴运动，其影响至今犹在。罗马书让约翰·卫斯理看到上帝拯救的大能。

【罗马书】是最纯正的福音信息。它值得基督徒每天花时间在它上面，不只逐字逐句地把它背下来，还把它当作每日的食粮静思默想。这封书信无论你怎样默想，无论你研读得多好，都不为过。你与它相交得越多，它就变得越加珍贵，也越发的甘甜。

马丁路德
《罗马书》序言

¹⁵⁴ 引自 Roland H. Bainton, *Here I Stand: A Life of Martin Luther*. (Nashville, Abingdon Press, 1950), 49-50. ——原注。按此书有中译本，书名为《这是我的立场：改教先导马丁路德传记》，由上海三联书店 2013 年 8 月 1 日出版。——译者注。

罗马书的背景

写作时间

罗马书是保罗在他的第三次宣教旅途中写成的，大约写成于主后 57 年。彼时，他可能在哥林多。保罗此前并未到过罗马。我们从这封信的结尾处看到，保罗与罗马教会的许多人都是很熟识。他盼望去罗马，但他要先把小亚细亚教会捐赠给耶路撒冷的救援款项送回去。¹⁵⁵ 他回到耶路撒冷后被捕，后被以囚犯的身份押解到罗马。

写作目的

保罗写罗马书有三方面的动机。首先是就他所关心的罗马教会现状而写，其次是就他将来去罗马宣教而写，但最重要的是他要教导如何和上帝修好关系。

(1) 罗马教会包括信基督的犹太人和外邦人，保罗写罗马书的**最直接的目的**就是要解决这样的一处教会所关心的问题。罗马教会是犹太人创立的，或许有一些在五旬节之后归信基督的犹太人回到了罗马，创立了这处教会。主后 49 年，罗马皇帝革老丢把犹太人从罗马驱逐出去。¹⁵⁶ 几年以后，当他们回到罗马时，发现教会会有两种人：一种是信基督的犹太人，他们遵守摩西律法；另一种人是信基督的外邦人，他们习惯于过那种没有摩西律法限制的自由生活。这样的教会关心如下这些问题，这些也是保罗要解决的问题。

- 通过遵守律法能让人得救吗？
- 上帝的子民以色列的未来是怎样的？
- 在犹太人和外邦人之间存在着一些信念上的差异，比如他们对食物的信念就不一样。基督徒该如何处理这种差异？

(2) 罗马书在结尾处表达了他写这封信的**个人动机**。当时的西班牙对于整个罗马帝国来说越来越重要，渐渐成为罗马帝国的战略中心之一，保罗看到了这一点，就有心到西班牙宣教。罗马书表明了保罗的心意，他想要把罗马当作向西班牙传福音的宣教基地。¹⁵⁷

(3) 保罗的**终极目的**是要教导我们如何和上帝修好关系。信基督的犹太人学到，称义并非来自遵行律法，而是本乎上帝的恩典，也单单是因着信。他也提醒信基督的外邦人说，上帝已然选择通过犹太民族来成就他的旨意，外邦人一定不要轻易看犹太人的弟兄姊妹。所有的信徒都是本乎上帝的恩典才与上帝有好关系的，无论是犹太人，还是外邦人。

¹⁵⁵ 罗 15: 25 - 27。

¹⁵⁶ 参见使徒行传 18: 2。根据历史学家苏维托尼乌斯的记载，革老丢之所以颁布这道谕令是因为在犹太人中间因“Christos”的缘故起了争端，而“Christos”是基督一词的拉丁文拼法，可见，当时的争端是发生在犹太人和基督徒之间。

¹⁵⁷ 罗 15: 22 - 29。

罗马书的内容

导言：福音有使人得救的大能（罗 1：1 - 17）

读者有时候在读书时会略过导言部分，直奔主要内容而去。然而，在圣经中，就是导言也是极为重要的。圣经是上帝所默示的真道，并且“于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的。”¹⁵⁸ 在保罗的书信中，导言部分所给出的信息对于表达他的目的至关重要。在罗马书的导言中，我们得知：

- 福音是旧约预言了的。
- 福音宣告耶稣是弥赛亚。他是：
 - 大卫的后裔。
 - 上帝的儿子。
 - 从死里复活。
- 福音本是上帝的大能，要救一切相信的，无论是犹太人，还是外邦人。
- 福音向一切相信的人启示出上帝的公义。

上帝的公义在审判中显露出来（罗 1：17 - 3：20）

► 审判怎么能成为福音“好消息”的一部分呢？

保罗一开始讲的是定罪的“坏消息”：人类在公义的上帝面前都是有罪的。

在 1：17 - 32，保罗写到了外邦人的罪，尤其是写到了“将不能朽坏之上帝的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人”的外邦人。¹⁵⁹ 在这一段中，他谈到了“外邦人”的罪：拜偶像、同性恋、凶杀、残暴等等，这一切，读到他书信的犹太人也能认同是“外邦人的罪”。保罗警告说这些都是该死的罪。

在 2：1 - 16，保罗转向道德家。他们也论断第一章所说的那些外邦人的罪，他们是所谓的“好人”，但也是有罪的。

在 2：17 - 3：8，保罗向犹太人说话。保罗通过一些列的反问句对“在律法之下犯罪”的犹太人进行了审判，并从而捍卫了上帝的公义。

在 3：9 - 20，保罗总结道：“没有义人，连一个也没有。”¹⁶⁰ 在圣洁的上帝面前，所有人都是有罪的。

传讲审判

传福音之人的首要任务就是宣告上帝的律法，因为律法就发挥着校长的功用，把人带进在耶稣基督里的永生。

马丁·路德

在我传讲爱、怜悯和恩典之前，我一定要传讲罪、律法和审判。约翰·卫斯理

他们若没有在公正圣洁的律法面前恐惧战兢，他们就永远不会接受恩典。

查理司布真

我们若没有先来到摩西面前被定罪，就不能来到基督面前被称义。约翰·斯托得

¹⁵⁸ 提后 3：16。

¹⁵⁹ 罗 1：23。

¹⁶⁰ 罗 3：10。

上帝的公义在救恩中显露出来（罗 3：21 - 8：39）

保罗讲述完定罪的坏消息后，就开始讲述好消息（“福音”）了。他论述道：我们不是通过善行与上帝修好关系，而是“上帝的义因信耶稣基督加给一切相信的人。”¹⁶¹ 保罗表明了上帝的公义是如何在信徒得拯救和转变当中被启示出来的。

唯独因信称义（罗 3：21 - 5：21）

正如亚伯拉罕被称义，是唯独因着信，我们被称义，也是因着信，而不是因着善行。上帝通过耶稣基督的死为我们完成了挽回祭，这样我们就与上帝和好了。通过他，我们就有了荣耀的盼望，并因之而喜乐。通过他，我们就有了生命。保罗表明，我们除了为上帝在耶稣基督里白白赐给我们的恩典而夸口之外，都没有任何理由夸口，无论我们是犹太人，还是外邦人。上帝的公义就在他白白赐给人类的恩典中被启示出来。

称义和罪（罗 6：1 - 23）

有人读到保罗为恩典的大能所做的喜人见证或许会问：“我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？”有人甚至攻击保罗的恩典教义，说这样的教义会导致人继续活在故意犯罪的光景中。对此，保罗以强烈的语气回应道：“断乎不可！我们在罪上死了的人，岂可仍在罪中活着呢？”我们在受洗归入基督的时候，我们就已经在罪上死了。因着恩典，我们不再活在罪的权势下。我们的身体不再是不义的器具；通过上帝救恩的大能，我们的身体是已经献给上帝作义的器具了。“你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。”上帝的公义在他使我们从罪里得释放的大能里被启示出来。

罪和律法（罗 7：1 - 25）

► 通读一下罗马书 7 章。这一章描述的是谁？

我们通过上帝的恩典被白白地称义了，如今，我们“服侍主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样。”¹⁶² 读到这话的犹太人也许会问保罗：“你在说什么？莫非律法是罪吗？”保罗回应道：“断乎不是！”律法只是定义了何为罪，并因此在我们里面唤起了罪的现实，并且在我们逆悖的心里唤醒了犯罪的欲望。上帝赐给我们律法，原本是为了我们的益处，却成了让人为恶的器具。

保罗在接下去的一大段里阐明了这一原则，而恰好是这一段成了罗马书中备受争议的一段文字。关于如何解读罗马书 7：7 - 25，基本上有三个说法。

1. **正常基督徒生活的写照。**在改革宗的传统中，有许多人主张说保罗在这里所描述的是想要遵守上帝律法却做不到的信徒。然而，若是这样，我们就很难把罗马书 4 - 6 章给出的那个被称义的生命之荣耀图景（“我们……与上帝相和（5：1）”、“我们既从罪里得了释放……（6：22）”）与罗马书 7 章所写的受捆绑的状态（“我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？”）调和起来。

¹⁶¹ 罗 3：22。

¹⁶² 罗 7：6。

2. **尚未成圣的信徒的写照。** 在卫斯理宗的传统中，有些人提议说保罗在这里所描述的是被称义但尚未全然成圣的信徒。但这样一来，我们还是很难把这种光景和保罗所描绘的那种和上帝和好的得胜信徒的写照调和起来。
3. **觉醒的罪人的写照。** 早期教父把这一章看成是保罗在未信主之前的状态，那时，他试图凭自己的努力来守律法。这里所描述的是这样的一位罪人：他已经觉悟到自己的需要，但还没有通过信心蒙主恩典称义。他以某种方式探求公义，但还没有经历过罗马书 8：1 所说的喜乐：“如今，那些在基督耶稣里不随从肉体、只随从灵行事的就不定罪了。”¹⁶³

成圣：在圣灵里的生命（罗 8：1 - 17）

如何解决罗马书 7 章所说的挣扎呢？这问题的答案就在于圣灵的大能。“因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。”¹⁶⁴ 我们不是试图凭我们自己的努力来持守律法，因为这样做必定以失败而告终，而是凭圣灵赐给我们的力量“来治死身体的恶行”。¹⁶⁵ 在罗马书 8 章所洋溢的胜利的调子与罗马书 7 章所描述的挣扎形成了鲜明的对比。为什么呢？“圣灵与我们的心同证我们是上帝的儿女。”保罗所写的这一种得胜的生活才是基督徒经历的正常形态的模型。

这得胜的生活也不是凭我们自己的能力就可过的，而是凭圣灵的能力。圣灵把我们 from 罪的奴役下释放出来¹⁶⁶；圣灵给我们得救的确据¹⁶⁷；圣灵指导我们当如何祷告¹⁶⁸；信徒完全是凭着圣灵的能力来过得胜的生活的。

盼望的确据（罗 8：18 - 39）

保罗在这里以欢庆的口吻来写将来要显于所有信徒的荣耀，至此，关于救恩的教导在他的笔下达到了巅峰。他写道：“现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀就不足介意了。”此外，他写道：“万事都互相效力，叫爱上帝的人得益处，就是按他旨意被召的人。”他以这样的应许来劝勉读者。他还提醒我们说我们的盼望来自上帝，只有他使我们得救成为可能。“上帝若帮助我们，谁能敌挡我们呢？”

那使我们称义的是上帝；保守我们的也是上帝。保罗用欢庆的笔触写了我们作为上帝儿女在他面前所存的信心：“因为我深信：无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是high处的，是low处的，是别的受造之物，都不能叫我们与上帝的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。”

¹⁶³ 在和合本中，罗马书 8：1 译作“如今，那些在基督耶稣里的就不定罪了。”而英文钦定版译作：“There is therefore now no condemnation to them which are in Christ Jesus, who walk not after the flesh, but after the Spirit.”今在本书中依英文钦定版改译作：“如今，那些在基督耶稣里的不随从肉体、只随从灵行事的就不定罪了。”——译者注

¹⁶⁴ 罗 8：2。

¹⁶⁵ 罗 8：13。

¹⁶⁶ 罗 8：2。

¹⁶⁷ 罗 8：15 - 16。

¹⁶⁸ 罗 8：26。

上帝的公义在拣选中显露出来（罗 9：1 - 11：36）

听过保罗教导的人也可能会问另一个问题：“那以色列又如何呢？莫非上帝给他选民的应许落空了吗？”保罗在罗马书 9 - 11 章中解释道：作亚伯拉罕的后裔并不在于血脉，而在于信心。¹⁶⁹ 上帝并没有离弃以色列，而是要通过以色列来赐福给万邦。赐福给万邦是他应许给亚伯拉罕的¹⁷⁰；也是以色列的列位先知所宣布过的¹⁷¹；也是如今在外邦人中成就了的。¹⁷² 上帝赐福给外邦人，并不代表上帝最终弃绝了以色列。他在以色列身上的旨意最终会成就。

罗马书 9 - 11 章以三个真相来应对以色列不信的问题：¹⁷³

- 上帝的应许总是给信徒的。他**过去**给以色列的应许是给一切相信的——无论是外邦人，还是以色列人中忠心信靠上帝的余数（9：6 - 29）。
- 以色列被弃绝，是因为她不信。**目前**外邦人获得了义，是因为他们信上帝，而以色列没有获得义，是因为他们想要凭遵行律法来获得义（9：30 - 10：21）。
- 以色列只是暂时被弃绝，并不是永远被弃绝。上帝并未忘记他的应许。**将来**以色列全家都会回心转意，信靠上帝，并因而得救（11：1 - 36）。

保罗在这一大段的结尾处写了一段尊主颂，因上帝的不可测度的智慧、知识、判断和道路而赞美他。¹⁷⁴ 我们或许并不完全明白上帝的道路，我们赞美他，是因为我们信他是良善和公义的。我们知道“万有都本于他、倚靠他、归于他。”¹⁷⁵ 他的道路配得我们的赞美。

上帝的公义可见于信徒的生命（罗 12：1 - 15：13）

保罗的神学总是实用的。在保罗所写的书信中，有几封是可以被分成两大段的。在第一段中，保罗教导我们当信什么；在第二段中，他教导我们应当怎么生活。我们在罗马书中也看到了这样的模式。

- 罗马书 1 - 11 章：教义。保罗所教导的是上帝是如何使我们与他和他的。
- 罗马书 12 - 16 章：应用。保罗所教导的是一个义人当如何生活。

罗马书 12 - 15 章表明：罗马书 1 - 11 章所教导的原则是如何在日常生活中活出来的。保罗在罗马书 12 章中呼吁读者把自己当作圣洁的活祭献给上帝。称义和成圣所彰显出的上帝的公义会转变信徒生命的方方面面。无论是谁，只要他不随从肉体，而随从圣灵行事，他一定会在日常生活中展露出上帝的公义。保罗指出了这个全新的生活道路当中的几个方面：

- 我们应用属灵恩赐来服事别人（12：3 - 8）。

¹⁶⁹ 罗 9：6 - 8。

¹⁷⁰ 创 12：3。

¹⁷¹ 在旧约先知书中有许多处谈及这一点，例如，赛 56：1 - 8。

¹⁷² 罗 11：11。

¹⁷³ 摘自威廉·M·顾瑞豪（William M. Greathouse）和乔治·梁思合著的《卫斯理宗传统解经丛书：罗马书》（*Romans: A Commentary in the Wesleyan Tradition*）略有改编。英文本由 Beacon Hill Press 于 2008 年出版。

¹⁷⁴ 罗 11：33 - 36。

¹⁷⁵ 罗 11：36。

- 我们对待别人的方式能彰显出真正基督信仰（12：9 - 21）。
- 我们顺服在上有权柄的（13：1 - 7）。
- 我们通过爱来行律法（13：8 - 14）。
- 我们遵行自由的原则，不论断弟兄（14：1 - 12）。
- 我们遵行爱的原则，享受自由，但绝不因享受自由而使软弱的弟兄跌倒（14：13 - 14：23）
- 我们效仿基督，乃至我们“借着圣灵的能力大有盼望！”（15：1 - 13）。

结语（罗 15：14 - 16：27）

保罗在结语中说他要到西班牙，并顺路去罗马。他期望罗马能成为他向西班牙宣教的根据地。他问候同工，并且在结尾处加上一段尊主颂，这也是他在写书信时的一贯做法。这段尊主颂为那“永古隐藏不言的奥秘”而赞美上帝，并且说“这奥秘如今显明出来。”¹⁷⁶ 这显明出来的奥秘就是那大喜的信息，即福音是给万国的民。上帝的公义显明出来，是“本于信以至于信”；凡信服真道的都必得救。

当今教会如何应用罗马书

罗马书带给当今教会的教导是，**清晰的教义很重要**。不要忘记，保罗的这封信是写给普通基督徒的。当时，基督徒有时被当作是不能理解深奥圣经真理的属灵婴儿。在那样的时代，保罗这样写罗马书。这表明把深奥的教义教给信徒是可行的。

罗马书带给当今教会的教导也是，**把教义应用于日常生活很重要**。有人纯粹把教义的阐释看成是学术争论活动，而保罗对此丝毫不感兴趣。他之所以教导教义，是为了转变信徒的生命。

保罗在罗马书 1 - 11 章阐述完那些伟大的真理后，继续写到：“所以弟兄们，我以上帝的慈悲劝你们……”¹⁷⁷ “所以”二字就把他准备要说的话和他已经说过的话联系起来了。我们可以这样重述保罗的话：“因为有这些真理（称义、成圣和拣选），我呼吁你们把你们自己当作活祭献给赐你们这些福分的上帝。这个转变在你的日常生活中是这样子的。”保罗随后在罗马书 12 - 15 章中继续讲述这个转变在实际中的应用。有正确的教义还不够，我们还必须在每日的生活中活出那个教义。

本章结语

1738年5月24日，星期三，约翰·卫斯理到伦敦的奥德门大街参加了一场莫拉维亚弟兄会举办的特会。此前，卫斯理一直在苦苦探求得救的确据。在他那个时代，许多人相信，称义有赖于一个人过公义生活的能力，他也是一样。在这次特会上，威廉·贺兰朗读了马丁·路德所写的罗马书序言。卫斯理听了，生命大得转变。他日后写到：

“那天晚上，我去了奥德门大街的一个社团，本来不太想去，不知怎么还是去了。在会上，有一个人在朗读路德写的罗马书序言。大概在差一刻九点的时候吧，那位带领人正读到上帝通过信徒对基督的信在他心里带来变化的章节，我觉得我的心不知怎么回事竟变得暖暖的。我觉得我的确是单单因着信靠基督而得救。有一个确据赐给我了，那就是他已经挪去了我的罪，并且拯救了我脱离罪和死的律。”¹⁷⁸

¹⁷⁶ 罗 16：25 - 26。

¹⁷⁷ 罗 12：1。

¹⁷⁸ 《约翰·卫斯理日记》1738年5月24日。

那天晚上，约翰·卫斯理懂得了罗马书1：17的真理：“义人必因信得生。”这个伟大的真理在英国各处激发了一场复兴，最后传遍了世界各地。

本课作业

完成如下作业，已表明你已理解了本课内容：

(1) 从以下两项作业中任选一项：

- 请以罗马书中的因信称义为主题预备一篇讲章或查经课，可以是五六页的手稿，也可以录成音频。
- 请用一页的篇幅写一份罗马书大纲，既要展现出罗马书1 - 11章中关于教义的教导，也要展现出罗马书12 - 16章中关于如何在实践中应用这些教义的教导。这应该是你自己写的大纲，而不是从解经书或研用本圣经中摘抄的。

(2) 根据本课内容参加考试，考试也要包括经文背诵。

第5课考试题

(1) 请列出保罗写罗马书的三个目的。

(2) 请根据罗马书的导言部分列出关于福音的四个真理。

(3) 在罗马书1 - 3章中，有哪三个群体是被定罪的。

(4) 在罗马书6章中，有人问：我们可以仍在罪中、叫恩典显多吗？对于这个问题，保罗是如何回应的？

(5) 罗马书7：7 - 25有哪三种不同的解释？

(6) 保罗用三个真相来回应以色列不信的问题。请列出这三个真相。

(7) 在罗马书12 - 15章中，保罗给出了把上帝的公义活出来的几个方面。请列出其中的三个。

第6课

哥林多前后书和加拉太书：写给困境中的教会

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道哥林多前后书和加拉太书的写作年份和写作目的。
- (2) 列出哥林多前后书和加拉太书的基本主题大纲。
- (3) 弄懂在解读哥林多前书时所遇到的一些重要问题。
- (4) 讨论基督徒与律法的关系。
- (5) 识别出圣经是如何定义律法主义的。
- (6) 识别出早期教会在哪些领域有冲突和混乱。
- (7) 把这些书卷的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读哥林多前后书和加拉太书。

背诵哥林多前书1：20 - 21和加拉太书5：22 - 23。

介绍

现代读者大多以为早期教会没有任何重大问题。我们也许会想：“我们要是生活在早期教会，该有多好啊！那时的教会在凡事上都合一，而且一直处于奋兴当中。”而保罗写给哥林多和加拉太的书信却给了我们一幅截然不同的图景。一世纪时的教会也在与错误教导、教会成员犯罪、在重要圣经教导上混淆不清、教会权柄和教会惩戒等方面的问题相抗争。换句话说，这些书卷所展现的世界和现今并无多大不同。正因如此，这些书信虽是写给一世纪时处于困境中的教会，但对于二十一世纪时处于困境中的教会仍有许多指导意义。

哥林多前书

作者和写作年份

哥林多是海港城市，地处爱琴海和伊奥尼亚海之间的地峡上。货物在地峡的一侧被卸下船后，随即被运送到另一侧，再被装上货船，哥林多因此成了地中海上的贸易枢纽。哥林多的战略位置为传福音提供了很好的机会。货船卸货或装货的时候，水手就在城中等候。这就为向罗马帝国各处的人传福音提供了一个机会。

主后 50 年前后，保罗在第二次宣教旅程中途经哥林多，在那里建立了一处教会。¹⁷⁹ 保罗和来自罗马的基督徒亚居拉和百基拉一起在哥林多住了十八个月，并且在那里传道。他一开始是在会堂里教导，被赶出会堂后，他来到会堂隔壁的一户人家里讲道。有许多哥林多人信从了福音，其中包括管会堂的。

五年以后，保罗在第三次宣教旅程中旅居以弗所。在此期间，他得知哥林多教会出现了问题，于是写了哥林多前书予以回应。¹⁸⁰ 也是由于他当时不能马上动身去哥林多，才写了这封信，让提摩太带去给那里的教会，同时委任提摩太到那里后再做进一步指导。¹⁸¹

风格

哥林多前书很容易解读，也很难解读！说它容易，那是因为哥林多前书是一封“因时而写的书信”——即为了回应某一情形（或场合）而写的书信。这在一定程度上使这封书信很容易解读。保罗没有在论述复杂的神学问题，而是直截了当地在解决实际问题。

然而，这种书信又很难解读，因为保罗和哥林多教会之间肯定有书信往来，可我们只有保罗写给哥林多的书信。我们只能从哥林多前书本身来推测保罗到底要解决什么问题，这就使得它很难解读了。

我们现在给出两个例子，来说明保罗是如何回应哥林多教会提出的问题的。哥林多前书 7：1 一开篇即写道：“论到你们信上所提的事……”，保罗紧接着写到：“男不近女倒好”，这可能是引用哥林多人写给他的信上的词句。保罗随后对此回应说，男女之间最好避免任何性关系：“但要免淫乱的事，男子当各有自己的妻子；女子也当各有自己的丈夫。”

同样，哥林多前书 8：1 也写道：“论到祭偶像之物……”保罗紧接着写道：“我们晓得‘我们都有知识’，这也可能是引用哥林多人写给他的信上的词句。保罗回应说：“但这‘知识’是叫人自高自大，唯有爱心能造就人。”¹⁸² 我们只是在读保罗写给哥林多人的书信，而没有读到哥林多人写给他的书信。有时候，我们需要区分，哪些是保罗的建议，哪些是保罗引用哥林多基督徒的词句。

写作目的

哥林多教会有三位带领人向保罗汇报了哥林多教会的状况，令人忧心。他们的汇报促使保罗给哥林多教会写了第一封信。¹⁸³ 这三位带领人是司提反、福徒拿都和亚该古，他们汇报说教会有纷争、教会容忍尽人皆知的罪、以及有人怀疑保罗的使徒权柄。保罗写哥林多前书就是为了对这些问题做出回应，并且回答哥林多基督徒提出的一些问题。

¹⁷⁹ 徒 18：1 - 18。

¹⁸⁰ 林前 16：8。

¹⁸¹ 林前 4：17。

¹⁸² 林前 8：1。

¹⁸³ 林前 16：17。

哥林多前书的内容

保罗在导言中就陈明他作为“耶稣基督使徒”有权柄，并且提醒哥林多的信徒，说他们是“在基督耶稣里成圣，蒙召作圣徒的。”¹⁸⁴ 他随后谈到了一系列的问题，这些问题表明了哥林多人没能按照上帝给他百姓的呼召来生活。

纷争（林前 1 - 4）

哥林多教会是保罗建立起来的。亚波罗是一位颇有恩赐的传道人，亚居拉和百居拉曾教导过他。后来他在哥林多讲过道。¹⁸⁵ 很有可能彼得也来过哥林多。¹⁸⁶ 哥林多教会有人跟随保罗，有人跟随亚波罗，有人跟随彼得，也有人声称他们超越这几个群体，说“我是属基督的”。这处教会于是分成了几个派系。然而，就是那说“我是属基督的”人也是因着骄傲的灵而这样说的，他们也没有谦卑下来。¹⁸⁷

保罗在哥林多前书后半部分所论及的问题让我们看到，纷争已影响到哥林多教会的每周主日崇拜和圣餐礼。此外，教会之所以不愿意处理会员的罪，或许也是因为纷争这个因素。

保罗一开始捍卫了他的使徒身份。那些声称“我是属亚波罗的”人不接受保罗的使徒权柄，甚至嘲笑保罗长相平平、不善言谈。保罗捍卫自己的师徒权柄，是为了给自己处理教会问题提供一个平台。保罗是他们的属灵父亲，他太爱这些“属灵的儿女”了¹⁸⁸，乃至他不能任他们各行其是。所以，保罗才在一开始就以无可辩驳的口吻捍卫他自己的使徒身份，“奉上帝旨意、蒙召作耶稣基督使徒的保罗……”¹⁸⁹

有些会员把保罗的简单言辞和亚波罗的高超言辞相对比。保罗解释说他们那里，“我说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证……”¹⁹⁰ 保罗并没有攻击亚波罗，¹⁹¹ 他只不过是在说明他在哥林多的职分是基于圣灵的大能通过他的信息所做的工作。哥林多人是在以人的智慧为荣，而保罗却是在呼吁他们回到福音当中。

不道德的生活（林前 5 - 6）

► 教会带领人该如何处理会员的已为人所知的罪？

哥林多是罗马的一座港口城市，异教的寺庙林立，而且在这些寺庙中，狎妓是他们偶像崇拜的一部分。它的性道德之败坏远近闻名。当时有“哥林多化”这个词，意思是败坏一个人的道德。

当时，哥林多教会有一人与他的继母姘居，这样的行为就是外邦人不会做。可教会却没有对他进行惩戒。¹⁹² 哥林多教会高傲自大，不肯处理这个问题。

¹⁸⁴ 林前 1: 1 - 2。

¹⁸⁵ 徒 18: 27。

¹⁸⁶ 林前 9: 5。

¹⁸⁷ 林前 1: 10 - 12。

¹⁸⁸ 林前 4: 14 - 15。

¹⁸⁹ 林前 1: 1。

¹⁹⁰ 林前 2: 1 - 4。

¹⁹¹ 我们可从林前 16: 12 看到，保罗和亚波罗在上帝国度的事工上是合一的。

¹⁹² 林前 5: 1。

保罗的教导对于理解合宜的教会惩戒很重要。保罗要求他们把这位犯罪的人赶出去，同时盼望能使他借此悔改。¹⁹³ 教会为什么要审判成员的罪呢？原因有两点：一是为了让犯罪的人悔改，二是为了使福音免受诟病。保罗要针对的不是非信徒的行为，甚至不是已悔改的属灵退步的人。他所针对的是那种故意持续地犯罪、却仍然是教会活跃会员的人。

保罗同时也讨论了与此相关的信徒彼此告状的问题。哥林多人不肯审判教会中公开的罪，却不惜因个人的不满对簿公堂。对此保罗质问道：他们若没有足够的智慧来解决基督徒弟兄之间的争端，又如何能“审判世界”呢？

回答哥林多人提出的问题（林前 7: 1 - 16: 9）

哥林多人曾在此前写给保罗的信中问了他一系列问题，保罗就要在接下来的这一大段中一一予以回答。¹⁹⁴ 保罗每引入一个话题，就会以“论到……”来起头。他先是引用他们的问题，随后详细回答。

童身和婚姻（林前 7: 1 - 23）

有人教导说：“男不近女倒好。”¹⁹⁵ 保罗回答说只有这婚姻中，性才是合宜的。在这一段中，他也解答了关于离婚的问题。对于已与非基督徒结婚的新信徒来说，这个问题尤为难以决断。

尚未嫁娶之人和鳏寡（林前 7: 25 - 40）

保罗认为，因“现今的艰难”，尚未嫁娶之人最好不要嫁娶。然而，他也清楚地说明，这是他个人的判断，而不是“主的命令”。“现今的艰难”是指罗马政府对信徒的逼迫。它也可能是指主再来的日子临近的时候逼迫可能加剧。¹⁹⁶

祭偶像之物（林前 8: 1 - 11: 1）

► 在你的服事当中，有哪种文化习俗相当于哥林多人的吃祭偶像之物？

保罗回答了关于吃祭偶像之物的问题，这是他最长的一段讨论。哥林多人以为他们有超常的知识，就根据这等知识来做决定。“我们晓得我们都有知识。”保罗回答说，我们不可单单根据知识来做决定，因知识是叫人自高自大，我们的所作所为应该出于爱，因爱能造就人。

保罗把在异教寺庙吃饭和在公共市场购物区分开来。“有知识的”信徒若在寺庙的宴会厅吃饭，他就有可能绊倒软弱的信徒，致使他受试探，做出有违良心的事来。为了说明哥林多人该表现出哪种心灵，保罗给出了一个实例。他提醒他们说，他为了在哥林多传福音，并没有期待他们在经济上资助他，尽管他有权利要求他们资助。

¹⁹³ “把这样的人交给撒但”有可能是指把他驱逐出教会。在教会之外，他就是在世界中，而世界是撒旦的领地。

¹⁹⁴ 林前 7: 1。

¹⁹⁵ 林前 7: 1。这节经文中文和合本译作：“论到你们信上所提的事，我说男不近女倒好。”由这个译法来看，“男不近女倒好”是保罗的意见。英文詹姆士钦定版译作：“Now concerning the things whereof ye wrote unto me: It is good for a man not touch a woman”，由这个译法来看，“男不近女倒好”是保罗引用哥林多人写给他的信中的话。查几种其他译本，发现中译本大多采用前一种理解，英译本大多采用后一种解读。而本书的作者也是采用后一种。待查。——译者注

¹⁹⁶ 林前 7: 29。

此外，在异教寺庙里吃饭也是参与拜偶像的活动。¹⁹⁷ 保罗总结道：“（你们）不能吃主的筵席，又吃鬼的筵席。”

信徒一定不能在异教的宗教场所吃饭，但对于在公共市场上买来的祭过偶像的食物，保罗却采取了不同的处理方式。市场与拜偶像毫无关联，保罗因而提议说“不要问什么话”，市场上有什么就买什么好了。但运用这个自由也有一种例外情况，若有在场的人可能因此跌倒，就不要去做。软弱的弟兄可能会把在市场上买来的肉和拜偶像联系起来。遇有这种情况，保罗就提醒哥林多人说，基督徒有责任“不求自己的益处，乃要求别人的益处。”

重要的原则是爱。爱上帝就可使信徒免于到异教寺庙里参与拜偶像的筵席。爱其他基督徒就可使信徒不吃那些可能导致软弱弟兄丧失信心的食物。

敬拜与属灵恩赐（林前 11: 2 - 14: 40）

保罗接下来讨论了属灵权柄、圣餐和属灵恩赐的问题。骄傲和纷争引发了这些问题，也撕裂了哥林多教会。哥林多教会的信徒没有把他们自己看成是一个身体上的肢体，而是把属灵恩赐看成是高抬自己的手段。对于这样的心态，恰当的回答就是要记得爱比属灵恩赐更大。

基督复活与死人复活（林前 15）

哥林多教会曾问及死去的信徒将来如何，保罗也回答了这个问题。他首先确定了基督复活的历史真相，紧接着提出基督的复活是“睡了之人初熟的果子”。正因为基督已战胜了死亡，信徒才有了复活的应许。

为耶路撒冷的圣徒收取捐款（林前 16: 1 - 4）

由于犹太人首领的压制，耶路撒冷的信徒过着穷苦的生活，保罗于是在第三次宣教旅程上为他们向外邦人的教会收取了一些奉献款。对于保罗来说，这笔奉献款很重要，因为这实际表达了他所传讲的教会合一的教义。外邦基督徒拿出这笔奉献，也表明他们作为教会的肢体有义务支持其他（犹太人）基督徒。

告别语（林前 16: 5 - 24）

保罗在这封信的结尾处提到了他将来要到访哥林多的计划、亲笔问安和告别语。

哥林多后书

哥林多后书的历史背景和写作目的

保罗写出哥林多前书一年以后写了哥林多后书。提摩太的确来到哥林多，但他似乎没有解决哥林多教会的问题。保罗随后亲自来到这处教会。这是令人“心痛”的一次探访，就连他自己的权柄都受到抵制。

¹⁹⁸ 保罗随后又回到以弗所，他在那里又写了一封信（已遗失），并托提摩多带到哥林多。¹⁹⁹

¹⁹⁷ 林前 10: 1 - 22 用以色列丧失信心的历史来警告信徒不要参与拜偶像的活动。

¹⁹⁸ 林后 2: 1。

¹⁹⁹ 林后 2: 3 - 9。

保罗从以弗所起行，来到马其顿。在这里等候哥林多的消息。提多汇报说，大多数哥林多的信徒已经悔改了逆悖的罪。²⁰⁰ 但仍有一小部分人不接受保罗的权柄。哥林多后书的最后一部分就是针对这些人写的，同时为他第三次去哥林多做好准备。

哥林多后书的写作目的有以下三点：

- 提多汇报说哥林多人已悔改，保罗因而称赞他们（1 - 7）
- 完成为耶路撒冷的圣徒收取捐款的事宜（8 - 9）
- 有些教会成员仍继续逆悖，保罗要向他们说话（10 - 13）

下表展示了哥林多前后书的写作时间。有些年份不能确定，但这是保罗参与哥林多教会服事的最有可能的时间表。

保罗和哥林多教会		
年	保罗探访哥林多	保罗写给哥林多的书信
主后 50 年	保罗在第二次宣教旅程中建立了哥林多教会	
		保罗曾写过一封信给哥林多，但已遗失（林前 5：9。）
主后 55 年		保罗在以弗所写了哥林多前书，由提摩太送达
	令人“心痛”的一次探访，他自己的权柄受到抵制（林后 2：1。）	
		保罗在以弗所写了一封“措辞严厉”的书信，由提多送达，带来多人悔改。这封信已遗失（林后 7：8 - 16。）
主后 56 年		保罗在马其顿写了哥林多后书，由提多送达
主后 57 年	保罗最后一次探访哥林多（林后 12：14。）	

哥林多后书的内容

哥林多后书的风格就表现出这卷书的多重目的。它把保罗对许多不同问题的回应都一一展现出来，读起来好像是一部文集，哥林多前书是一封“因时而写的书信”，哥林多后书也是这样，是为了处理哥林多教会出现的一些具体问题而写的。给这封结构松散的书信写出一份提纲，还不如找出这封信的一些主题更有用。

²⁰⁰ 林后 7：5 - 16。

保罗捍卫自己的使徒职分

保罗以较长的篇幅捍卫了自己的使徒职分，行文中带着些许的窘迫口气。他的仇敌曾以他的苦难和软弱为借口反对他的使徒权柄。这些仇敌以成功和权力为荣，而保罗却以他的软弱为荣，“好叫基督的能力覆庇我。”²⁰¹ 他的权柄是从上帝而来，上帝选择通过保罗的软弱来启示他的荣耀。

保罗捍卫自己的正直

保罗曾打算早些时候去探访哥林多，但由于前一次探访哥林多时曾受到一些伤害，于是这一次没有按计划的时间去，好容自己一些时间让伤害得医治。因此，他没有直接去哥林多，而是去了马其顿。保罗行程的改变又成了他仇敌攻击他的借口，他们指责他不可靠。保罗解释说他是按照上帝给他的带领改变计划的。²⁰²

保罗计划第三次探访哥林多

有人仍继续拒绝保罗的权柄，并且说保罗是软弱的。保罗在信中写道他会回到哥林多，并且恳请他们在他到达之前悔改。尽管这些敌对者给他带来了许多焦虑，但他此行是要与他们和好。他在这封信的第二章里就让已悔改的罪人确信他们已得赦免。²⁰³ 他在这封信的结尾处再次恳请和好。保罗的目的是和好，不是报复。

加拉太书

成书年份

加拉太书最有可能成书于主后 48 年前后。保罗和巴拿巴于主后 47 年踏上第一次宣教之旅，并在这次行程中在加拉太省南部传福音，建立了教会。很有可能在他们离开后不久，在刚刚信主的人中间出现了一些问题，为了对这些问题做出回应，保罗写了加拉太书。

保罗并未在这封信中提到耶路撒冷会议。这封信本来是谈外邦人与律法的关系问题的（而这个问题在主后 49 年召开的耶路撒冷会议上已有了决议），那么如果保罗是在主后 49 年以后写成加拉太书，他就极有可能提到耶路撒冷会议。这是支持加拉太书写成于主后 48 年的论据。加拉太书是保罗写的第一封书信。

写作目的

我们从加拉太书的第一段就可清楚地看到加拉太书的写作目的。加拉太的信徒因着保罗的工作归向了基督，可他们不久就离弃了福音。保罗写信给加拉太的教会，意在呼召他们回到耶稣基督的福音中来，这福音是关乎爱的律法的“好消息”，而这爱也是要凭圣灵的能力才能活出来。

保罗和巴拿巴离开加拉太不久，就有假师傅来到这里的教会。他们传讲说，外邦的基督徒必须受割礼也必须遵循犹太人的律法。这些教师并未完全否定耶稣的救赎工作，而是坚持说我们被称义，是因信基督加上遵守律法。保罗在信中提醒这些归信基督的人说，我们被称为义，是本乎恩，也唯独是因着信。

²⁰¹ 林后 12: 9。

²⁰² 林后 1: 15 - 2: 4; 2: 12 - 17。

²⁰³ 林后 2: 5 - 11。

加拉太书的内容

加拉太书是保罗的一封措辞最为强烈的书信。他责备加拉太人愚蠢地转向另一个福音，并且借着给他们一些对比鲜明的选择来呼召他们回到基督的真福音中来。是在基督里得自由，还是在肉身中被捆绑？这是加拉太书呼召我们做出的重大抉择。

真福音与假福音

在加拉太书中，保罗只是用充满权威的口吻把他自己说成是“作使徒的保罗（不是由于人，也不是借着人，乃是借着耶稣基督，与叫他从死里复活的父上帝）……。”²⁰⁴ 这是出自使徒权柄的语言。这与他后来所写的书信不一样，在那些书信中，他通常既把自己说成是使徒，也说成是耶稣基督的仆人。

保罗的信息受到加拉太的犹太化分子的挑战。他们的挑战极有可能有这样的成分：“保罗根本不是耶稣的使徒。实际上，他曾迫害教会！你们为什么要听他在那里胡言乱语？他不是真使徒。”对此，保罗回应道：“我不是由人或通过人的努力选出来的。我是因耶稣自己和那叫他从死里复活的父上帝的呼召才成为使徒的。”

保罗想要加拉太的信徒知道他传给他们的是耶稣基督的真福音。使徒行传 13: 16 - 41 记载了保罗在加拉太的一次讲道。

► 请通读记载于使徒行传 13: 16 - 41 的保罗的讲章。这一段讲章涵盖了哪些主题？

请留意如下福音概要的内容：

- 上帝通过以色列的历史兴起一位救主。
- 耶稣就是这位救主，这是由施洗的约翰宣告出来的。
- 耶稣被“耶路撒冷居住的人和他们的官长”弃绝。²⁰⁵
- 他们把他钉死在十字架上，但“上帝却叫他从死里复活。”²⁰⁶
- 耶稣复活后，有许多见证人看见过他。
- “你们靠摩西的律法，在一切不得称义的事上信靠这人，就都称义了。”²⁰⁷ 对于归信的外邦人而言，这是极为关键的信息。从保罗所讲的第一篇信息开始，他就开始传讲我们是因信称义（“信靠这人，就都称义了”），而不是因摩西律法称义。

唯独因信称义，这才是真正的福音信息。到保罗写加拉太书的时候，这些刚刚归信的人已转向“别的福音”，这所谓的福音根本就不是福音。²⁰⁸ “因行律法而称义”的捆绑与保罗所传讲的“因信称义”的好消息相差太远了。

²⁰⁴ 加 1: 1。

²⁰⁵ 徒 13: 27。

²⁰⁶ 徒 13: 30。

²⁰⁷ 徒 13: 39。

²⁰⁸ 加 1: 6 - 7。

恩典与律法主义

律法主义者的“假福音”到底是什么呢？犹太化分子²⁰⁹教导说外邦信徒一定要通过遵守摩西律法的所有规条才能获得拯救。而保罗却教导说我们被称义是本乎恩，不是本乎善行。他是基于如下四个论点得出这个结论的：

- **保罗的经历。**保罗提到了他在去大马士革的路上主向他启示的福音。保罗曾是福音的仇敌，逼迫教会。他“在犹太教中，比我本国许多同岁的人更有长进，为我祖宗的遗传更加热心。”²¹⁰ 若有人可以靠守律法得救，那么保罗不需要福音，他遵守律法，不可谓不忠心。上帝“乐意将他儿子启示在我心里”，并且让保罗得知“人称义不是因行律法，乃是因信耶稣基督”这个真理。²¹¹
- **加拉太人的经历。**加拉太人是因“听信福音”而领受圣灵，而不是因“行律法”。他们既是“靠圣灵入门”，就不能“靠肉身成全”。²¹²
- **亚伯拉罕的经历。**“亚伯拉罕信上帝，这就算为他的义。”如今，那些信的人都是“亚伯拉罕的子孙。”²¹³ 既然亚伯拉罕是因信称义，基督徒也是因信称义，而不是因行为称义。
- **律法本身。**保罗指出，一切依靠行律法的人都在上帝的咒诅之下，唯有“义人必因信得生。”²¹⁴ 保罗挑战加拉太的信徒说：“要站立得稳，不要再被奴仆的轭挟制。”²¹⁵

律法主义者？

谨慎顺服上帝的人是律法主义者吗？不是，上帝期待他的儿女顺服他。为了获得拯救而顺服上帝律法的人才是律法主义者。

其实，问题的关键在内心。**表面看来，律法主义者和有真信心之人没什么区别。**有真信心之人顺服上帝，*那是因为他爱上帝，想要让上帝喜悦。*而律法主义者顺服上帝，*是为了赢得上帝的宠爱。*律法主义者是由顺服的动机来界定的，而不是由顺服本身来界定。

圣灵的果子和肉体的奴仆

► 我们脱离了“行律法”的束缚，那我们是否得到了按照肉体欲望生活的特许呢？

保罗意识到，唯独因信称义的信息有被误用的危险，读到保罗书信的人可能会想：“这真是奇妙的好消息！既然我被称义是本乎恩，也因着信，那么守不守律法就没关系了。我想做什么就可以做什么！我甚至可以按照肉体的欲望来生活。”无论是在罗马书还是在加拉太书中，保罗都对这个错误教导进行了回应。在罗马书中，他提醒读者说，那些在罪上死了的人，不能继续活在罪中。²¹⁶ 保罗在加拉太书中命令我们说：“当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。”²¹⁷

²⁰⁹ “犹太化分子”是指那些在早期教会中试图把犹太人的仪轨和基督教教义掺杂到一起的教师。他们自称是基督徒，却坚持说外邦信徒一定要遵循犹太人的律法。

²¹⁰ 加 1: 14。

²¹¹ 加 1: 16; 2: 16。

²¹² 加 3: 3。

²¹³ 加 3: 6 - 7。

²¹⁴ 加 3: 11 - 12。

²¹⁵ 加 5: 1。

²¹⁶ 罗 6: 2。

²¹⁷ 加 5: 16。

保罗警告说，我们一定“不可将你们的自由当作放纵情欲的机会，总要用爱心互相服事。”²¹⁸ 保罗从来未曾教导说律法是没用的，而是教导说律法是凭着爱得以成全。保罗不是以特许我们故意犯罪来回应律法主义，而是以爱来回应。律法是在爱中得以成全。我们若爱上帝，我们会心甘情愿地顺服上帝的律法。我们通过律法就知道怎样生活才讨上帝喜悦。我们不是出于受束缚才顺服，而是出于爱。唯有爱才成全律法。

保罗把肉体的行为和圣灵的果子进行了对比。²¹⁹ 他教导说，我们若活在圣灵中，我们会顺着圣灵而行，也会在生命中彰显出圣灵的果子。我们若顺着情欲撒种，我们会收获败坏。我们若顺着圣灵撒种，就会收获永生。²²⁰ 爱的律法不是特许我们犯罪，而是给我们能力，使我们可以顺服上帝。

对于信徒而言，爱的律法有着很现实的意义。我们若这样生活，就会挽回那些在引诱试探中跌倒的弟兄，我们会分担彼此的重担，我们就会看自己合乎中道，也会收获永生。²²¹ 这才是基督徒的真自由。

当今教会如何应用哥林多前后书和加拉太书

当我们在教会中遭遇困境时，我们有时候不免会想：“以前从来没有这么糟糕过！”哥林多前后书和加拉太书却提醒我们说：“我们现今遇到的问题也不是新问题。”这些书信直接对二十一世纪的教会说话。

哥林多前书提醒我们知道**教会是合一的**。我们尽管在许多方面存在差异，但基督的身体是一个。我们在处理教会分歧的时候一定要在这个真理的引导之下。我们在处理基督徒之间的分歧时一定要是在这个真理的引导之下，我们在使用恩赐建造教会时也一定是在这个真理的指导之下。

这些书信提醒我们，我们蒙召是做**和好的工作**的。在哥林多前后书中，保罗让我们看到，教会中出现分歧的时候，我们应该不求回报地赦免别人。同样在加拉太书中，保罗让我们看到，我们应该谋求恢复那些跌倒的人。

加拉太书提醒我们知道**通过信心凭恩典称义**的伟大教义。保罗警告我们提防任何教导“称义是因着信再加上……”的企图。信基督所做成的工作是我们上帝面前被称义的唯一基础，其他什么都不要加（摩西律法、行为等等）。

加拉太书提醒我们知道**爱的律法在实际生活中的意义**。爱的律法转变我们信徒的生命。

关于行为的三个观点

律法主义：“我是凭行律法得救”

特许论：“我是凭恩典得救，行为如何不重要。”

爱：“我是凭恩典得救，我顺服上帝，是出于我爱那位以恩典拯救我的上帝！”

福音：我们得救，是因信耶稣。

犹太化分子：我们得救，是因信耶稣 + 律法。

当今福音受到的威胁：我们得救，是因信耶稣 +
() _____.

²¹⁸ 加 5: 13。

²¹⁹ 加 5: 19 - 23。

²²⁰ 加 6: 8。

²²¹ 加 6: 1 - 8。

本章结语

1738年5月上旬，约翰·卫斯理朗读了路德的《加拉太书注释》的部分内容，威廉·赫兰听了以后，作见证说他有了信心的确据。查理·卫斯理在日记中写到：“我今晚独自一人读马丁·路德的书，有好几个小时的时间。他对我真是极大的祝福……。我在这里苦思冥想、等候、祷告，盼望能感知得到‘谁爱我，并且为我舍弃他自己。’”

几天以后，恰值五旬节主日，查理自己做见证说，他也有了这个确据。四天以后，威廉·赫兰朗读了马丁·路德的《罗马书序言》的部分内容，约翰·卫斯理也得到了信心的确据。

因信称义的信息转变了路德、卫斯理兄弟以及几成百上千万的其他信徒。这个信息在十七世纪是重要的，如今也一样重要。²²²

本课作业

完成如下作业，已表明你已理解了本课内容：

(1) 从以下两项作业中任选一项：

- 请预备一份哥林多前书概要，把保罗在这封信所谈及的问题一一列出来，不必太长，一页即可，概要要包含三方面内容：
 - 问题。
 - 简要概括保罗的回答。
 - 给出哥林多前书讨论该问题的经文出处。
- 请用一页的篇幅写一篇短文，简述唯独通过信凭恩典称义的教义在现代会受到哪些挑战。我们如今不必面对犹太化分子，也没有人要求我们行割礼，但是否有基督徒在通过信凭恩典这个称义的基础上又加上了别的东西，他们加上了什么东西？

(2) 根据本课内容参加考试，考试也要包括经文背诵。

²²² 摘自巴刻（J.I. Packer）所著的《路德加拉太书注释》的引言英文本，Crossway Classic Commentaries, 1998 年版。

第6课考试题

- (1) 为什么哥林多在保罗的宣教策略上很重要？
- (2) 是谁和保罗一起在哥林多建立了教会？
- (3) 哥林多教会出现了什么问题才促使保罗写了哥林多前书？
- (4) 在哥林多前书中，保罗在回答每个问题时用哪一句短语来开头？
- (5) 保罗在哥林多后书中谈到了那三个主题？请列出。
- (6) 保罗写加拉太书的目的是什么？
- (7) 犹太化分子的错谬教导是什么？
- (8) 加拉太书给出了什么选择？
- (9) 请给律法主义者下个定义。
- (10) 保罗在批驳律法主义时援引了四个论据。请一一列出。

第7课

以弗所书、腓立比书、歌罗西书、和腓利门书 狱中书信

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道这些狱中书信最有可能的成书年份和历史背景。
- (2) 列出这些狱中书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 弄懂预定论在圣经中的意思。
- (4) 领会圣经中关于教会、基督的教义、属灵争战等方面教导的重要性。
- (5) 从这些狱中书信总结出基督徒生活的实践原则。
- (6) 把这些书卷的信息同当今世界的需要联系起来。

准备

通读以弗所书、腓立比书、歌罗西书和腓利门书。

背诵以弗所书4：11 - 16和歌罗西书3：1 - 4。

介绍

主后60年代早期，保罗在罗马被软禁，达两年之久。他虽被囚禁，但仍有相对的自由。他住在自己的房子里，仍被允许接待访客。²²³ 保罗在这次囚禁中写了四封书信，其中有三封是写给教会的，第四封是写给因他的宣教而信主的一位男子。

在保罗所写的书信中，这几封是最为喜乐的。它们展现出保罗在遭遇逆境时仍是得胜的，它们鼓励我们在奋争中仍要保持心灵的喜乐。

这些书信是极为实用的。它们谈到了家庭关系和属灵争战（以弗所书）、谦卑与合一（腓立比书）、基督之超越万有（歌罗西书）以及赦免与恢复（腓利门书）等问题。

²²³ 徒 28：30 - 31。

以弗所书

历史背景

以弗所教会是保罗在第三次宣教旅程上建立起来的。颇有演说天赋的亚波罗曾在以弗所讲道；百基拉和亚居拉也曾在那里工作过；保罗本人曾在以弗所讲道和教导，达三年之久。这座城市成了向整个亚细亚行省进行福音外展的中心。“叫一切住在亚细亚的，……都（从以弗所）听见主的道。”²²⁴

以弗所有一座著名的戴安娜女神庙（戴安娜也被称作亚底米）。玄秘法术在城中颇为常见，与神庙有关的物品销售构成了城市经济的核心部分。保罗的宣教工作破坏了两方面的利益。刚归信的人焚烧了许多法术书籍，其价值高达八百万元人民币。²²⁵ 结果，底米丢和其他靠售卖神庙物品为生的匠人煽动了一场骚乱，公然反对保罗。属灵争战是以弗所书中的重要主题。

关于以弗所书，还有一个因素不可不提。保罗一般会在他写的书信中对教会的人问安，但以弗所书却没有问安的词句。哪怕是在罗马书中，他都会向他认识的教会成员问安，而他在写罗马书时尚未到过罗马。他曾在以弗所讲过三年的道，他在写给以弗所教会的信中列出一长串的名字——问安才似乎合乎情理。可以弗所书却没有向个人问安的词句。最有可能的原因是以弗所书和歌罗西书是“供传阅的书信”，是供小亚细亚的几处教会分享的。他委托推基古把以弗所书和歌罗西书带给这些教会，同时让他把问候带给他们。²²⁶

内容

大体看来，以弗所书包含两大段：

- **教义：**上帝为教会做了什么（弗 1 - 3）
- **应用：**上帝在教会中正在做什么（弗 4 - 6）²²⁷

在第一大段里，保罗讲说了拣选与教会的教义。在第二大段里，保罗勉励读者要在生活方式上与蒙拣选教会的位分相配。

²²⁴ 徒 18：24 - 19：10

²²⁵ 《圣经研修本（新约）》p. 299。《圣经研修本（新约）》，由中国基督教三自爱国运动委员会和中国基督教协会 2015 年 12 月出版发行。——译者注

²²⁶ 弗 6：21；西 4：7。

²²⁷ 摘引自瓦尔特·A·艾尔维尔（Walter A. Elwell）和罗伯特·W·雅布罗（Robert W. Yarbrough）合著的《遇见新约》（*Encountering the New Testament*）一书，略作改编。该书英文本由 Baker Academic 于 2005 年出版。

教义：上帝为教会做了什么（弗 1 - 3）

信徒得救恩（弗 1: 3 - 2: 10）

保罗先是写下简短的问候语，紧接着就写下一段祷告。在这段祷告中，他历数我们在基督里得到的属灵福分。以弗所书 1: 3 - 14 是一段美丽的尊主颂，他在这段颂词中提醒读者知道我们在基督里的位分，以及我们因这位分而得到的属灵益处。

► 读一下以弗所书 1: 3 - 14。我们在基督里得到了什么属灵福分？

这就是基督出于他测不透的慈爱所给我们的替换。基督成为人子而与我们一同居住，为了叫我们与他一同成为上帝的儿女；基督因降世为我们预备升天的道路；基督因取了我们必死的身体，赏赐我们他自己的永生；基督接受了我们的软弱，为了以他自己的大能使我们刚强；基督成为贫穷，好赏赐我们他自己的富足。

（摘引自约翰·加尔文所著的《基督教要义》4.17.2）

上帝的三个位格都参与到拯救我们的工作中。在 1: 3 - 6 中，保罗让我们看到**圣父拣选了我们**。上帝“从创立世界以前在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。”我们是“在基督里”蒙拣选的，成为圣洁，无有瑕疵。拯救的计划是上帝设立的。

在 1: 7 - 12 中，保罗让我们看到**圣子救赎了我们**。耶稣是为赎我们的罪而死，因此，我们“借这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。”救赎一个人意思是把他从被俘之地赎回来。在旧约中，有一个救赎的绝好实例，那就是以色列被救赎脱离在埃及为奴的处境。在新约中，凡信耶稣的人都蒙救赎脱离撒但的奴役。

在 1: 13 - 14 中，保罗让我们看到**圣灵保守了我们**。我们是受了圣灵“为印记”。保罗用美好的意象来说明这圣灵为我们提供了“得基业的凭据，直等到上帝之民被赎。”他为我们上帝永恒的国度里得基业付上了“订金”。因着圣灵，我们是“上帝之民”，并且有了天国的应许。

保罗在以弗所书第 2 章继续讲述救赎的教义，他提醒我们说我们曾“死在过犯罪恶之中。”我们得救，并不是由于我们自身有任何功德，而是由于“上帝既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来。你们得救是本乎恩。”“你们得救是本乎恩，也因着信。这并不是出于自己，乃是上帝所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。”²²⁸ 整个过程都是出于上帝的恩赐。我们没有任何可自夸的。

拣选

保罗写到，上帝“预定我们借着耶稣基督得儿子的名分”。又说：“上帝从创立世界以前在基督里拣选了我们。”

有些人就抓住“拣选”这个词，以为它的意思是在创立世界以前，上帝就选好了每一个他预定得救的人。“蒙拣选的人”预定得救。这样一来，从逻辑上来讲，这意味着其他所有人都会被预定下地狱，不能得救。这一点似乎与上帝爱“所有人”这个圣经上的信息相矛盾。

²²⁸ 弗 2: 4 - 5, 8 - 9。

还有些人以为，“拣选”的意思只不过是上帝预先知道，谁会选择得救。他们坚持说，预定只不过是上帝预先知道人的选择。按这种看法，救恩是基于我们的选择，这样的理解似乎与圣经所强调的上帝主权相矛盾。

圣经中有两段经文是谈预定论的，即罗马书 9 - 11 章和以弗所书 1 章。就是这两段经文确定了这两个原则（上帝的主权和上帝爱普世的人）。罗马书 9 - 11 让我们看到上帝确定了拯救之路，他这样做是公正的，也有主权这样做。若不通过信靠耶稣基督，没有人能得救。这是上帝为永恒所定规的拯救之路。

在以弗所书 1 章里，保罗让我们看到，**因着我们“在基督里”的位分**，救恩属于我们。在创立世界以前，基督就被选定，只有通过基督救恩才来到人世间。所有信他的都是“在他里面”蒙拣选的。因为上帝爱普世的人，救恩之路向所有信的人都是敞开的。

我们在旧约中也看到同样的平衡。以色列是蒙拣选的民族，是上帝的选民。然而，“从以色列生的，不都是以色列人。”²²⁹ 上帝拣选了以色列民族，但这并不意味着每一个以色列人都得救。有人不顺服，就失去了上帝所应许的救恩（比如亚干）。也有些人并不是从以色列生的（比如喇合），但他们相信上帝的应许，就继承了上帝应许给以色列的福分。一个人得救需要他自己相信上帝，并参与到上帝给蒙拣选的以色列的应许中来。

同样，在创立世界以前，基督就蒙拣选，而上帝就是通过基督赐下救恩的。我们若通过信心“在基督里”，我们就从他那里得到了救恩的各样福气，我们就是在基督里蒙拣选的。

拣选是上帝出于主权的拣选，他选择把信靠基督作为我们得救的唯一道路。“因为在天下人间，没有赐下别的名我们可以靠着得救。”²³⁰ 我们在彼得前书 1: 18 - 20 也看到了同样的教导。我们得赎，不是凭能朽坏的东西，“乃是凭着基督的宝血。”彼得说，基督是“上帝在创世以前所拣选的。”²³¹ 拣选唯独是在基督里的，我们唯独是通过基督才被拣选的。

以弗所书（继续）

教义：上帝为教会做了什么（弗 1 - 3）（继续）

教会的合一（弗 2: 11 - 3: 21）

► 以弗所书所说的“福音的奥秘”是指什么？

在以弗所书 1 章中，保罗因信徒得救而喜乐。在以弗所书 2 - 3 章中，他因上帝所创造的教会而喜乐。以弗所书的一个重要主题就是教会的合一，是由犹太人和外邦人所组成的一体。从前，外邦人是“在所应许的诸约上是局外人”，如今，他们“靠着他的血，已经得亲近了。”²³² 上帝从一开始就计划把外邦人纳入到他的大家庭里来，福音的这一方面可能会让保罗的犹太人兄弟感到吃惊。教会是由在基督里的犹太人和外邦人组成的。

²²⁹ 罗 9: 6。

²³⁰ 徒 4: 12。

²³¹ 彼前 1: 19 - 20。

²³² 弗 2: 12 - 13。

在圣经中，奥秘不是不能知道的东西，而是从前不为人知而今却启示出来的东西。保罗在以弗所书 3 章中解释了如今被启示出来的一个奥秘：“外邦人在基督耶稣里，借着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。”²³³ 保罗“本来比众圣徒中最小的还小”，而且还曾逼迫基督和他的教会，就是这样的一个人却被拣选，“把基督那测不透的丰富传给外邦人。”这就是上帝恩典的大能的明证。²³⁴

保罗接下去写下了一段祷告词，他祷告道：以弗所的信徒已经是“圣徒”，并且“对基督耶稣忠心，愿上帝叫他“一切所充满的都充满了你们。”就此保罗结束了讲说教义的这一大段。

应用：上帝在教会里正在做什么（弗 4 - 6）

保罗在这封信的后半部分挑战信徒：“既然蒙召，行事为人就当与蒙召的恩相称。”²³⁵ 与蒙召的恩相称的生命：

- 为教会带来合一（弗 4：1 - 16）。
- 产生合乎伦理的行为（弗 4：17 - 5：21）。
- 改进家庭关系和工作关系（5：21 - 6：9）。
- 只有靠主的大能大力才能活出来（6：10 - 18）。

基督教的教义与基督徒的生活是分不开的。教会的教义一定要体现在教会生活中。在这样的教会生活中“百节各按各职”，教会“在爱中建立自己”。²³⁶ 凭恩典得救的教义要体现在“新人”的行为中，“这新人是照着上帝的形象造的，有真理的仁义和圣洁。”²³⁷

保罗在这封信的结尾处激励说，教会能够完成它的使命，并击败黑暗的权势。他接下来恳请以弗所教会为他祷告，使他能够继续传讲福音。最后是祝福的话语。全书就此结束。

腓立比书

历史背景

腓立比教会是保罗在第三次宣教旅程上建立起来的，也是他在欧洲建立起的第一处教会。保罗曾在异象中见到一个马其顿人请求他帮助，见到这个异象之后不久，他就和西拉一起来到腓立比。²³⁸ 尽管“腓立比是马其顿这一方的头一个城”，但却没有犹太人住在这里。由于这里没有犹太人的会堂，他们就在河边献上祷告。²³⁹

在腓立比有人开始归信主。在他们中间，有一位名叫吕底亚，她是一位富有的女士。吕底亚受洗后，她的家就成为信徒聚会的地方。有些城市有很多犹太人人口，在这样的城市里，反对福音的往往是宗教首领。可是在腓立比，有人操控了一位被污鬼所附的使女，从中取利。保罗和西拉赶出那使女身上的污鬼，

²³³ 弗 3：6。

²³⁴ 弗 3：8。

²³⁵ 弗 4：1。

²³⁶ 弗 4：16。

²³⁷ 弗 4：24。

²³⁸ 徒 16：8 - 40。

²³⁹ 无论在哪一座城市，只要有十位犹太人男子，他们就需要有一处会堂。

她的主人就无法再从她身上获利了，他们于是开始敌视保罗和西拉。保罗和西拉因此被捕，随后遭到毒打，并被下在监里。那天夜里发生了一场地震，监狱的门都开了，囚犯的锁链都断了，可保罗和西拉并没有逃走，而是向禁卒传福音。

路加在使徒行传中记载了一个细节，他说腓立比“是罗马的驻防城”。²⁴⁰ 这短短的几个字在早期读者看来意味深长。主前 42 年，罗马将军安东尼把腓立比开辟为罗马的驻防城。许多士兵退役后就住在这里，成为腓立比的市民。他们享有免税权，可以不缴纳罗马帝国的许多项赋税。腓立比的驻防城地位让其市民颇感骄傲。保罗深谙腓立比人的这种心态，于是挑战腓立比的基督徒要像天国的市民那样生活。²⁴¹

写作目的

在保罗所写的书信中，有几封特别正面，我们在其中看不到哥林多前后书和加拉太书中所提到的问题。腓立比书就是这样的一封信。保罗写这封信有两个原因：

个人目的：他是想把自己被囚禁的消息告诉腓立比的信徒，并且为他们资助他的宣教事工表示感谢。²⁴² 保罗因看到他们向主忠心就很喜乐。他同时勉励他们过喜乐的生活。

指导目的：他要警告腓立比教会提防两个危险：一个是来自假师傅的外在危险，另一个是两个教会成员之间的分歧带来的内在危险。

内容

无论环境如何，都要喜乐（腓 1）

保罗在狱中，可他仍然确信上帝在按他自己的旨意行事。恰是由于保罗被捕，他才有机会向宫廷卫兵传福音。保罗不知道他以后是被释放，还是死在狱中。无论结局如何，他都是喜乐的，“因我活着就是基督，我死了就有益处。”²⁴³

还有一种情况可能会让保罗喜乐不起来，那就是其他信徒的嫉妒。有一伙人“出于嫉妒纷争”在罗马传基督，仿佛在保罗的伤处撒盐。然而，无论他们是出于什么动机，保罗都喜乐，因为福音被传开了。保罗确信，福音会带出美善的东西，无论传福音的人是出于什么动机。保罗的个人处境与上帝的国度比起来算不得什么。²⁴⁴

²⁴⁰ 徒 16: 12。

²⁴¹ 腓 3: 20, “我们却是天上的国民……”（和合本），腓 1: 27, “不过你们作公民，要对得起基督的福音……”（吕振中译本），前一节的“国民”和后一节的“公民”在希腊文中是同一个词。

²⁴² 腓 4: 15 - 18。

²⁴³ 腓 1: 12 - 14, 19 - 25。

²⁴⁴ 腓 1: 15 - 18。

谦卑是合一的关键（腓 2）

随后，保罗谈到了腓立比教会的两位姊妹之间的分歧。²⁴⁵ 她们都是很好的基督徒，而且都曾为福音的缘故和保罗一同劳碌。可不幸的是，这两位姊妹之间的个人冲突威胁到教会的合一。保罗为处理这一分歧立定了基本原则之后，进而提出基督是基督徒合一的楷模。

我们都渴望保护我们自己的权利，由此引发了许多冲突。保罗指出，基督是我们的楷模，他为了服事人类甘愿放下自己作为上帝的特权。耶稣没有抓住自己作为上帝的特权不放，而是“存心顺服以至于死，且死在十字架上。”他为了拯救世人遭受了各样羞辱，乃至在十字架上蒙羞受死。结果上帝高举他，给他合理的位分，让他有统辖宇宙的权柄。²⁴⁶

► 耶稣“自己卑微”是什么意思？

腓 2: 5 - 11 被称作“基督的颂歌”，因为这段经文概括了耶稣的生与死、复活与升天。2: 8 这节经文说到耶稣“自己卑微”，有许多人仔细思量这是什么意思。耶稣并未放下他的上帝身份，而是放下他作为宇宙君王当有的特权。基督取了人的样式，借此自己卑微。他并没有放下他的神性。

每一位基督徒都应该有这样谦卑的态度，顾及到其他信徒的需要。“各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事。”²⁴⁷

警告人提防福音的仇敌（腓 3）

整体而言，腓立比书是很正面的。尽管如此，保罗还是强烈地警告腓立比人提防那些威胁到教会的惹是生非之徒，就是那些犹太化分子，我们在加拉太书里看到过他们的身影。他们坚持说基督徒必须受割礼，并且必须守犹太人的律法。保罗称他们为“犬类”、“作恶的”和“妄自行割的”。

对于那些坚持遵守律法仪文的犹太化分子，保罗以自己过去的生平为例来予以回击。如果遵守律法可以让人得救，那保罗更可以“靠肉体”了。他是按律法受的割礼；他是便亚悯支派的人，而便亚悯支派普遍被人高看，是“希伯来人所生的希伯来人”；他是谨慎遵行律法的法利赛人；他为犹太人的信仰大发热心，乃至逼迫基督徒；就律法上的义来说，他是无可指摘的。然而，他追求“要得上帝在基督耶稣里从上面召我来得得奖赏”，并因此把上文所说的这一切“看作粪土”。保罗是得救的，腓立比人是得救得，我们也是得救的，不是因为守律法，而是因为从经历上“认识我主耶稣基督”。²⁴⁸

最后的劝勉（腓 4）

保罗在最后一章中劝尤阿迪娅和循都基在主里同心，就像他在第二章里所教导的那样。这两位姊妹若以基督的心为心，她们就会解决彼此间的冲突。他劝教会无论在什么处境下都要喜乐，并且在心怀意念中保守上帝所赐的平安。他最后感谢腓立比教会支持他的宣教事工，并就此搁笔。

²⁴⁵ 腓 4: 2 - 3。

²⁴⁶ 腓 2: 5 - 11。

²⁴⁷ 腓 2: 4。

²⁴⁸ 腓 3: 4 - 8。

歌罗西书

历史背景

歌罗西书是保罗在罗马被囚禁的期间写成的。信中提到提摩太也是作者，²⁴⁹ 或许他只是保罗的书记员吧！

没有任何证据表明保罗曾到过歌罗西教会。在保罗和歌罗西教会之间的最有可能的联系就是以巴弗。以巴弗是歌罗西本地人，他可能是在一百六十公里以外的以弗所听到保罗讲道信主的。以巴弗信主后，回到歌罗西，并且在歌罗西、以及附近的老底嘉和希拉波立建立了教会。保罗既写信给歌罗西，也写信给老底嘉，并且告诉他们两地的信徒互换书信来读。²⁵⁰

写作目的

保罗在被囚禁期间，以巴弗向他汇报说有一个异端威胁到歌罗西教会。保罗于是写歌罗西书来处理这个危险教导。此外，保罗也在信中激励歌罗西的基督徒竭力在基督里成熟起来。这卷书既有提防错误教导的警告，也有鼓励属灵成长的劝勉。

内容

歌罗西书谈到了如下主题：教会的合一、属灵争战、基督徒的生活方式要与呼召相配。这些也是以弗所书谈到的主题。我们也不必惊异于两者间的相似。这两封书信写成于同一段时间，要处理的需要也大抵相同。

当时在歌罗西教会所教导的异端在细节上和威胁当今教会的错谬教导或许不一样，但保罗的信息对当今教会一样重要：

- 基督超越被造之物。
- 基督是教会的头。
- 我们既是上帝的儿女，生活方式就要和呼召相配。

基督至高无上（西 1）

复活的基督至高无上，这是歌罗西书的核心主题。保罗用极美的一句话显明出基督超越自然，他在教会中有至高的权柄，在救赎的工作中独一无二。基督既是创造的代理者（一切“都是借着祂造的”），也是创造的目的（一切都“是祂造的”）。基督是“教会全体之首”。我们原本是“从前与上帝隔绝，因着恶行，心里与祂为敌”，但上帝借着基督和祂在十字架上所流的血使我们与祂和好了。基督是一切被造之物的核心，是教会的元首，是救赎我们的主。²⁵¹

《歌罗西书》是圣经中最充分地表达“以基督为中心”的书卷之一，指出基督超越万有，祂的神性和崇高人格在本质上是合一的。
圣经研修本

²⁴⁹ 西 1: 1。

²⁵⁰ 西 4: 16。

²⁵¹ 西 1: 15 - 23。

歌罗西教会所面临的异端（西 2）

这句话是从正面阐述基督的本质。紧接着，保罗开始从反面警告他们提防威胁到歌罗西教会的错误教导。歌罗西异端到底是什么性质的，我们不得而知。然而，保罗的回应却让我们看到这个异端的一些特点。歌罗西教会当时面对的是正统犹太教、犹太神秘主义和异教信仰混合起来的東西。歌罗西异端是下面这些错误观念的大杂烩：

- 信奉正统犹太教的人极力主张歌罗西的基督徒守犹太教的节期、饮食禁忌和割礼。²⁵²
- 犹太神秘主义者邀请歌罗西的基督徒为加入到崇拜上帝的天使当中而禁食。²⁵³
- 异教信仰怂恿歌罗西的基督徒为了保护自己不受邪灵的侵扰而举行某些仪式。保罗并没有否认邪灵有一定的能力，但他清楚地指出，要想不受邪灵的侵扰，解决之道不在异教仪式当中，而在基督那里，因他已战胜了黑暗的权势。²⁵⁴

► 歌罗西异端与现今有什么关系？

宗教混杂指的是把两种或两种以上的宗教混合以来的一种做法。在歌罗西，宗教混杂是把犹太教、神秘主义、异教信仰和基督教混合起来了。如今，身处异教文化中的教会有时要面对把基督教教义和周围文化的做法（祖先崇拜、异教圣日、辟邪或驱鬼仪式等等）相混合的试探。无论是在一世纪，还是在二十一世纪，对此类教导的应对都是：耶稣是主。他已经击败了黑暗的权势，我们只有通过基督才能得胜。其他任何仪式或做法在基督徒的信仰实践中都没有地位。

就像我们在前文里所说的那样，对于歌罗西异端，保罗并未详加描述。他更在意的是基督的真福音、创造万物的主和教会的主。

基督徒的成长（西 3 - 4）

保罗在以弗所书中是先谈教义，随后转向实践，他在写歌罗西书的时候也是这样。由于基督已坐在上帝的右边，我们这些与基督一同复活的人也要专注天上的事。我们不该关注错误教导，因那是不健康的，我们反而该记得，我们在这样的事上是死的，如今是在上帝里面与基督一同活着。²⁵⁵

“与基督一同藏在上帝里面”的生命是什么样子的呢？保罗是用极为实际的语言来描述这个新生命的：

1. 我们要“弃绝”从前的行为。治死属世的一切：淫乱、贪婪、忿怒、污秽的言语和谎言等等。这一切行为只能招致上帝的忿怒。²⁵⁶

²⁵² 西 2：16 和 3：11。

²⁵³ 西 2：18。这里所说的“敬拜天使”或许并不是说他们在敬拜天使，要是那样的话，他们就违反了犹太教的一切教导。这句话的意思大概是指犹太人的神秘观念，即敬拜上帝的人可通过苦行（比如长时间的禁食）神秘地来到天上上帝宝座的周围和天使一起敬拜。歌罗西的假师傅在邀请基督徒遵循这些做法。

²⁵⁴ 西 2：15。

²⁵⁵ 西 3：1 - 3 的意译。

²⁵⁶ 西 3：5 - 10。

2. 我们要“穿上”新人，这新人有基督的形象。这新人包括怜悯、恩慈、谦虚、忍耐和饶恕，并且，“在这一切之外”，还包括爱心。随着这些素质在我们的生命中逐渐养成，上帝的平安就会在我们心里作主，基督的道理也会存在我们心里。²⁵⁷ 这个新生命会转变我们家人之间的关系（3：18 - 4：1），也会让不信的人被吸引来信福音（4：5 - 6）。

腓利门书

历史背景

保罗也给歌罗西的一位富有的基督徒腓利门写了一封信，这是保罗所写的最短的一封信。腓利门似乎去过以弗所，在那里听到保罗讲道并因而信主的。他的家成了歌罗西教会聚会的地方。

腓利门是一位奴隶主，这在一世纪时的罗马帝国并不稀奇。腓利门的一个奴隶阿尼西母逃到罗马。当时的罗马人口众多，因而是亡命之徒最安全的藏身之处。（要是在现今，亡命之徒可能会去纽约、墨西哥城、拉各斯或其他大都市藏身。）

然而，阿尼西母却无法逃出上帝的手心！在罗马这座大都市里，上帝把保罗和这位逃亡的奴隶带到一起。阿尼西母归信了耶稣，并且开始协助保罗传道。

后来，这位新归信的基督徒被迫面对他的过去。他有可能在出逃之前偷了他主人的钱。²⁵⁸ 阿尼西母可能会受到严重惩处。那时，流亡的奴隶会被在前额上烙上印记，甚至被处死。保罗当然也知道这一点，他于是在阿尼西母要回去面见腓利门时写封求情信，让他带上。

写作目的

保罗写这封信的目的很简单：请求和好。阿尼西母已经和上帝和好了。保罗在这封信中祈求腓利门与这位逃亡的奴隶和好。

内容

保罗一开篇就为腓利门曾慷慨地对待其他基督徒而感谢他。腓利门爱其他信徒，这是保罗为阿尼西母求情的基础，因为如今阿尼西母也是一位信徒了。

保罗写加拉太书运用了他的使徒权柄，而他在腓利门书中并没有基于他的使徒权柄来求情，而是基于爱。他写到一半的时候才陈述出写信缘由，“为我在捆锁中所生的儿子阿尼西母求你。”²⁵⁹ 腓利门在信仰上是保罗的儿子，而今他“生”了另一个儿子，即腓利门的逃亡奴隶。

阿尼西母这个名字的意思是“有用的”或“有益处的”。这在当时的奴隶中是很常见的名字。保罗写道：“他从前与你没有益处，但如今与你我都有益处。”²⁶⁰ 阿尼西母至此真的如他的名字所意味的那样通过基督的大能成了有益处的人。

²⁵⁷ 西 3：12 - 17。

²⁵⁸ 腓利门书 1：18。

²⁵⁹ 腓利门书 1：10。

²⁶⁰ 腓利门书 1：11。

保罗暗示腓利门释放阿尼西母，但并没有命令他这样做。²⁶¹ 他恳请腓利门接纳阿尼西母，就像接纳保罗那样。²⁶²

保罗在书信的结尾处请求腓利门为他得释放祷告。他写道他希望在出狱后去看望腓利门。据你推测，保罗是不是借此在温柔地提醒腓利门，他想要看看腓利门是如何对待阿尼西母的呢？

我们都是主的阿尼西母。没有益处的变成了有益处的。这是基督待人的永恒图景。我们都曾是奔向罪的逃亡奴隶。

马丁·路德

有许多人抱怨说，保罗没有谴责奴隶制。然而保罗对奴隶主的吩咐却营造了一种让奴隶制无以为继的环境。²⁶³ 你若把别人当作你在基督里的弟兄姊妹，你就不可能再奴役他。

这件事结局如何？

那么，阿尼西母回到腓利门那里之后，结局如何？圣经没有记载。我们可以从其他历史记载看到两个线索，表明腓利门的确是释放了阿尼西母。

- 在老底嘉（在歌罗西附近）有一处碑刻，碑文由一位奴隶撰写，是题献给释放他的奴隶主的。而奴隶主的名字是马库斯·赛斯提乌斯·腓利门。
- 这封信写成几年后，有一位叫阿尼西母的人成了以弗所教会的主教。

很可能腓利门释放了阿尼西母，并让他回到保罗那里。保罗随后把阿尼西母训练成牧师。若果如此，保罗在以弗所的工作就由曾作过腓利门的奴隶的阿尼西母来承继，而腓利门却是因在以弗所听了保罗的讲道而信主的。上帝的计划永远超过我们的所思所见！

当今教会如何应用狱中书信

狱中书信提醒我们说，**一定要把教义应用于日常生活中**。在这些书信中，保罗挑战读者，要让信徒的生活与他们的呼召相配。认信正确的教义还不够；我们必须在日常生活中把信仰活出来才行。

以弗所书和歌罗西书教导说，**属灵争战是真实的**。“因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。”²⁶⁴ 属灵争战的确是真实的。可这些书信也教导我们说**在基督里战争胜负已见分晓**。我们带着必胜的把握来争战，因为基督已经得胜。我们要注目看得胜的基督，而不是看那节节败退的仇敌。

腓利门书提醒我们说，我们一定要在**真实的世界里活出使人和好的福音**。保罗绝不满足于讲述一个在真实生活中毫无功效的信息。他坚持认为，那使上帝与“逃亡的罪人”和好的福音也一定会使腓利门与逃亡的奴隶和好。在一个满是冲突与破裂关系的世界里，我们一定要彰显出福音使人和好的大能。

²⁶¹ 腓利门书 1: 13。

²⁶² 腓利门书 1: 17。

²⁶³ 加 3: 28; 弗 6: 9; 西 4: 1; 门 1: 16。

²⁶⁴ 弗 6: 12。

本章结语

古罗马帝国的基督徒懂得了在堕落的世界把福音活出来是什么意思。保罗写道，腓立比的基督徒应该作为上帝的儿女来生活，“使你们无可指摘，诚实无伪，在这弯曲悖谬的时代作上帝无瑕疵的儿女。你们显在这世代中，好像明光照耀。”²⁶⁵ 保罗知道，这个世界越黑暗，教会发出的光芒就会越明亮。

在罗马帝国的黑暗岁月里，有些基督徒被人戏称为“为基督作赌徒的人”，因为他们为了救别人“赌上了”自己的生命。保罗说百基拉和亚居拉“为我的命将自己的颈项置之度外。”²⁶⁶ 保罗在这里也用了同样的说法。他们确实是冒着生命的危险来护着保罗。

在主后一世纪的罗马，有人生了孩子不想要，就丢弃在城市的垃圾堆里，而基督徒却不顾人们的怒骂出去把他们救回来。三世纪的时候，迦太基发生了一场瘟疫，该城主教把会众招聚起来，呼吁他们照看垂死的人，埋葬那些已去世的人。他们也是为了拯救城市赌上了自己的生命。

早期教会知道，“脱去旧人，穿上新人”并不仅仅意味着去教会。它意味着过一种全新的生活，把属于上帝合乎他心意的生命彰显出来。它也可能意味着为了让福音“显在这世代中，好像明光照耀”赌上我们的生命。

本课作业

完成如下作业，表明你已理解了本课内容：

(1) 从下列作业中任选一项：

- 根据以弗所书的内容预备一篇关于家庭的讲章或查经课，你可以写一篇五六页的手稿，也可以录成音频。
- 根据以弗所书的内容预备一篇关于教会的讲章或查经课，你可以写一篇五六页的手稿，也可以录成音频。
- 根据腓立比书的内容预备一篇讲章或查经课，讲解基督徒生命中的喜乐，你可以写一篇五六页的手稿，也可以录成音频。
- 根据歌罗西书的内容预备一篇讲章或查经课，讲解基督里的新生命，你可以写一篇五六页的手稿，也可以录成音频。

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

²⁶⁵ 腓 2: 15。

²⁶⁶ 罗 16: 4。

第7课考试题

- (1) 狱中书信是在哪里写的？写于何时？
- (2) 以弗所书为什么没有向个人问安的词句？
- (3) 以弗所书可分成两大段，请写出它们的主题。
- (4) 请根据以弗所书1章的内容分别列出上帝的三个位格在救赎工作中的作用。
- (5) 请根据以弗所书3章的内容说明什么是“福音的奥秘”。
- (6) 请列出腓立比教会面临哪两个危险。
- (7) 腓立比书2章说基督“自己卑微”，这是什么意思？
- (8) 歌罗西异端是因哪三种信仰的影响而形成的？
- (9) 请给宗教混杂下个定义。
- (10) 请列出当今教会应在哪三方面应用狱中书信？

第8课

帖撒罗尼迦前后书：基督的再来

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道帖撒罗尼迦前后书的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出帖撒罗尼迦前后书的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 获得激励，在面对非信徒的责难时有勇气向主忠心。
- (4) 对基督再来的教义有更深入的理解。
- (5) 以等候基督再来的心态来过当下的生活。
- (6) 把这两卷书的信息与当今世界的需要联系起来。

准备

通读帖撒罗尼迦前后书。

背诵帖撒罗尼迦前书4：23 - 24。

介绍

帖撒罗尼迦教会是在逼迫中诞生的。那里的信徒最知道为基督的名受苦是什么意思。保罗曾在那里讲道说：“我所传与你们的这位耶稣，就是基督。”²⁶⁷ 他们相信这话是真的，于是成为基督徒。他们愿意为信仰受苦，可谓是勇敢的基督徒。

保罗在帖撒罗尼迦遇到敌挡，因而只在那里住了很短时间。因此，他无法带领他们学习全备的基督教教义。保罗离开帖撒罗尼迦以后，那里的信徒对于基督的再临有了问题。也是由于逼迫，这些新近信主的人也开始对他们未来的指望有了问题。

保罗因此写这两封信鼓励他们向主忠心。他让他们确信基督一定会再来，他们应该以盼望基督再来的心态来过当下的生活。

帖撒罗尼迦前后书的背景

历史背景

帖撒罗尼迦教会是保罗在第二次宣教旅程上建立起来的。保罗离开腓立比以后，经由暗妃波里和亚波罗尼亚来到距腓立比160公里的帖撒罗尼迦。

²⁶⁷ 徒 17：3。

保罗一连三个安息日在帖撒罗尼迦的会堂讲道。有些犹太人和许多“虔敬的希腊人”归信了耶稣。²⁶⁸ 有一伙不信的犹太人制造了一场骚乱来报复保罗。他们闯进耶孙的家，要逮捕住在那里的保罗和西拉。

为躲避危险，保罗和西拉夜间离开帖撒罗尼迦，来到80公里以外的庇哩亚。帖撒罗尼迦的犹太人听说保罗到了庇哩亚，于是也去到那里生乱。他们显然是冲着保罗来的，于是保罗让西拉和提摩太留在庇哩亚，他只身一人去了雅典。

后来保罗从雅典向西来到哥林多。并留在哥林多传道达十八个月之久。西拉和提摩太后来也来到哥林多和保罗会面，并且把帖撒罗尼迦的年轻教会的信息带给他。

保罗就是为了回应西拉和提摩太的汇报才写了帖撒罗尼迦前书。他很有可能派提摩太把这封信送到帖撒罗尼迦。几个月以后，他又得到了进一步的消息，为了做出回应，他又写了帖撒罗尼迦后书。这两封书信成书于保罗旅居哥林多的期间，即主后50 - 51年。在保罗所写的书信中，加拉太书是最早写成的，其次就是这两封书信了。

帖撒罗尼迦前书：基督必将再来

保罗和帖撒罗尼迦教会
保罗、西拉和提摩太在帖撒罗尼迦讲道（徒 17：1 - 4）（约主后 50 年）
几星期后，他们逃到庇哩亚（徒 17：5 - 10）
保罗把西拉和提摩太留在庇哩亚，他只身一人去了雅典（徒 17：14 - 15）
西拉和提摩太在雅典与保罗汇合（徒 18：16）
保罗派提摩太重回帖撒罗尼迦（帖前 3：1）
保罗离开雅典，来到哥林多（徒 18：1）
西拉和提摩太在哥林多与保罗汇合，并把帖撒罗尼迦的消息带给他（徒 18：5；帖前 3：6）
保罗写了帖撒罗尼迦前书，以回应提摩太的汇报（约主后 50 - 51 年）
保罗写了帖撒罗尼迦后书，以回应后续的问题（帖后 2：15）

写作目的

提摩太到哥林多的时候，他从帖撒罗尼迦带来了颇为正面的消息。那些信主不久的人仍忠诚地信福音。保罗于是写信给他们，鼓励他们坚守信仰，同时回答教会里刚出现的问题。教会的有些成员去世了，让人对主的再来产生了一些问题。有些基督徒心存疑惧，他们以为那些去世的人失去了基督再来的应许。对于身处逼迫中的人而言，向主忠心到头来若是一场空，那他们就只有心灰意冷的份儿了。保罗写信给帖撒罗尼迦教会，鼓励他们在逆境中继续向主忠心，并且让他们确信，基督必将再来，信主而死去的人和到主再来时还活着的人都会被提。

内容

► 你想到基督的再来是恐惧还是心存盼望？基督再来的教义给你的日常生活带来怎样的影响？

帖撒罗尼迦前书是保罗在那里传道之后不久写的，因而这封信颇有些个人对个人的味道。保罗虽没有一一提名，但他却把他在帖撒罗尼迦传道的一些细节写了下来。他是写给听了他讲道而信主的人，他的书信字里行间显现出他对这些信仰上的儿女存有深厚的慈爱之情。

²⁶⁸ 在使徒行传中，“虔敬的希腊人”是指来到会堂敬拜耶和華的外邦人。他们虽在敬拜上帝，但还没有完全归信犹太教。

劝勉帖撒罗尼迦的信徒在逆境中仍对主忠心

保罗在帖撒罗尼迦讲道的时候就曾警告当地的教会，告诉他们说，逼迫是在预料之中的。²⁶⁹ 保罗如今在信中仍是劝勉他们，告诉他们如何直面逼迫。他的信息包括：

- **他确实地为他们祷告**（1：2；3：17 - 4：5）。他想要让他们知道他没有忘记他们。他会在他们面临逆境时继续为他们祷告。
- **保罗举例说他自己也曾受苦，以此来提醒他们**（1：4 - 2：12）。保罗指出，正因为他愿意坚持不懈，才有了帖撒罗尼迦人归信耶稣这样美好的果子。而他本人也为在帖撒罗尼迦传道付出了代价：他受了仇敌的逼迫，并且为了自食其力亲手做工。²⁷⁰ 然而，他付上了代价，也得到了相应的奖赏。这些刚归信的人就是他的荣耀和喜乐。²⁷¹ 这应该能够激励帖撒罗尼迦的基督徒，上帝也会因他们所受的苦而奖赏他们。
- **为他们的忠心而感恩**（1：6 - 10；3：6 - 10）。保罗得知帖撒罗尼迦人的光景倍感鼓舞，保罗在信中转而鼓励帖撒罗尼迦人。他们归信了主耶稣，不止如此，他们在苦难中仍向主忠心。这一切成了美好的见证，传遍了马其顿和亚该亚那一带。²⁷²

耶稣基督的再临

保罗在帖撒罗尼迦没有完成教导工作就被迫离开了。因此，那些刚刚归信的人没有听到全备的教导，他们不知道已经去世的信徒会怎样。保罗于是在信中进一步把基督再临和末日教给他们。（4：13 - 5：11）。

基督必将再临的应许是给帖撒罗尼迦人的激励，可眼下他们却遇到一个令他们困惑的问题。教会里有些人还没等看到这个应许的应验就去世了。保罗于是向他们保证说，即便是“睡了”的人也会看到主的再临。

基督徒不必像那些没有指望的人一样忧伤，他们必须记得：当主带着呼叫的声音从天上降临的时候，“那在基督里死了的人必先复活。”

“以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里”，我们就他们一起“要和主永远同在。”²⁷³

帖撒罗尼迦人想要详细知道耶稣再临的“时候和日期”，可保罗却向他们保证，说他们“无需乎人写信给你们”²⁷⁴来论及此事。他们倒要因着信基督而满怀信心地面对未来。

看哪！他驾云降临，
他曾为他所宠爱的罪人被杀；
如今千万圣徒来到他面前，
他身后的万民高歌凯旋：
哈利路亚！哈利路亚！
哈利路亚！
上帝再临人间，
作王到永远。

阿们！愿世人都崇拜你！
你坐在你永恒的宝座上；
救主啊！以你的权能和荣耀，
回到这原本属你的国，
永远为王；
愿你快来！愿你快来！
愿你快来！
永恒上帝，愿你降临！
摘自查理·卫斯理的圣诗

²⁶⁹ 帖前 3：3 - 4。

²⁷⁰ 徒 17；帖前 2：2，9，16。

²⁷¹ 帖前 2：20。

²⁷² 帖前 1：7。

²⁷³ 帖前 4：16 - 17。

²⁷⁴ 帖前 5：1，吕振中译本。——译者注

主的日子“来到好像夜间的贼一样”，此时，黑夜之子会被毁灭。可是对于“光明之子”来说，主的日子会是“借着我们主耶稣基督得救”的日子。²⁷⁵ 对于信徒而言，耶稣的再临是令人得鼓舞得信息，而不是令人恐惧的信息。

以盼望基督再临的心态过当下的生活

保罗的教导总是以实际应用为导向的。他在教导末世论的时候也是一样。²⁷⁶ 至于空洞地推测基督再临的日子，保罗不感兴趣。

保罗指出，基督必将再来，而且还活着的人和去世的人都会被提。他随后教导说，我们应当今天就在生活中做好准备，迎接基督的到来，这很重要（4：1 - 12 和 5：1 - 24）。保罗呼吁读者。活着，就要作“光明之子”，而不要作黑暗之子。关于今天如何做好预备，迎接基督明天再来，他给出了具体指导：

- 继续照现在所行的谨慎行事，讨上帝的喜悦（4：1 - 2）。
- 远避淫行，成为圣洁（4：3 - 8）。
- 继续彼此相爱（4：9 - 10）。
- 办自己的事，亲手做工（4：11）。
- 自食其力，免得信主之人看不起（4：11 - 12）。
- 警醒谨守（5：6 - 8）。
- 彼此劝慰，互相建立，预备迎接主的再临（5：9 - 11）。
- 尊重在教会中做治理的带领人（5：12 - 13）。
- 信徒间保持和睦（5：13）。
- 纠正生活不合宜的人：懒惰的、灰心的和软弱的（5：14）。
- 善待其他信徒，也要善待众人（5：15）。
- 要常常喜乐（5：16）。
- 不住地祷告（5：17）。
- 凡事谢恩（5：18）。
- 不要消灭圣灵的感动（5：19）。
- 不要拒绝“奉主名所讲的话语。”²⁷⁷ 倒要查验一切教导，美善的要持守（5：20 - 21）。
- 远离各种恶事（5：22）。

保罗不只给这些归信主的人以指导，还为他们祷告，他在心里觉得这些人是那样的亲。我们从帖撒罗尼迦前书中的两段祷告看出，保罗极为关心他们能否谨慎地以盼望基督再临地心态来过当下的生活。在 3：11 - 13 中，保罗祷告求主使这些信徒在爱心和圣洁上增长，预备好迎接耶稣的再临。

随后在 5：23 - 24 中，保罗祷告道，愿那使自己同这些信徒和好的上帝（赐平安的上帝）“使你们全然成圣”（或译为“完全成圣”）。这就保证他们的全人（“灵、魂和身体”）在“我们主耶稣基督降临

²⁷⁵ 帖前 5：1 - 5，9。

²⁷⁶ 末世论（*Eschatology*）是指关于末世的教义和研究。

²⁷⁷ 帖前 5：20，根据英文菲利浦斯意译本（*J. B. Phillips paraphrase*）转译。

的时候”都预备好了。在最后的劝勉中，保罗确定地告诉他的读者说：成圣是通过上帝的工作来实现的，而不是通过我们的能力。那呼召我们成为圣洁的上帝也是使我们圣洁的。

帖撒罗尼迦后书：处理对基督再临的误解

内容和写作目的

帖撒罗尼迦前书发出之后不久，保罗又得知帖撒罗尼迦人对基督的再临还有一些问题。保罗在帖撒罗尼迦后书中回答了这些问题，并且再一次劝勉他们忠心地预备好迎接基督的再临。他在后书中也对他在前书中所教导的内容做了进一步澄清。保罗也谈及了如何处理关于主再临的困惑以及信徒之间的错误行为。

帖撒罗尼迦前书：基督必将再来
帖撒罗尼迦后书：基督还没有再来

正确理解主的日子（帖后 1 - 2）

保罗在帖撒罗尼迦前书中教导说，关于已经去世的信徒会怎样，我们大可不必惊慌；基督必将再临，而且还活着的信徒和已去世的信徒都会被提。帖撒罗尼迦后书以很简短的问候开篇，随后为他们信心和爱心的成长而感恩。紧接着保罗开始就基督的再临给他们进一步的教导。保罗写道，基督的再临会带来一段时间的审判与“永远沉沦”的事。然而，信徒不必害怕；这是审判的日子，也是基督“在他圣徒的身上得荣耀”的日子。²⁷⁸

在帖撒罗尼迦前书中，保罗要回应的错误观念是：已去世的信徒错过了主的再临。在帖撒罗尼迦后书中，他要回应的错误观念是：基督已经再临了。在帖撒罗尼迦前书中，保罗教导说，基督必将再临。而在帖撒罗尼迦后书中，他教导说，基督还没有再临。

有人错误地宣告说，主的日子已经来了。保罗不知道这个说法从何而来：也许有人自称有发预言的恩赐（“有灵”），也许有人在讲道中这样说，也许有人假冒保罗的名写了信给他们。²⁷⁹ 无论从何而来，保罗都向读者保证说，主的日子尚未来到。在主的日子到来之前一定会发生两件事：“离道叛教的事”和“大罪人”的显露。²⁸⁰ 这两件事还没有发生。保罗确切地向他们说，基督的再临还是将来的事。他们竟然忘记了他从前在这个题目上的教导，保罗表示很吃惊。²⁸¹

在生活中做好准备，迎接主的日子（帖后 3）

保罗在帖撒罗尼迦前书中最为关切的是，基督徒当如何以盼望基督将来再临的心态过好当下的生活。帖撒罗尼迦后书也是一样。保罗在帖撒罗尼迦前书中教导说：“由于基督即将来临，要这样生活……。”在帖撒罗尼迦后书中，保罗教导说：“由于基督尚未来到，继续这样生活……。”

有人曾问约翰·卫斯理，说假如他知道主第二天就来，他会怎么做。他回答说：“今晚我会照常上床睡觉。明早我会醒来，照常做我该做的工作，因为我想要主看到我做着 he 指派我做的事。”

摘自坎伯·摩根所引用的文字

我们在等候基督降临的时候应该：

²⁷⁸ 提后 1: 9 - 10。

²⁷⁹ 提后 2: 2。

²⁸⁰ 提后 2: 3 - 4。

²⁸¹ 提后 2: 5。

- 站立得稳，坚守所领受的教训（2：15）。
- 殷勤做工，不要懒惰（3：6 - 12）。
- 不要插手别人的事（3：11 - 12）。²⁸²
- 持续善待别人（3：13）。
- 若有人顽固地不听保罗的话，就要劝他如弟兄（3：14 - 15）。

当今教会如何应用帖撒罗尼迦前后书

如今，人们对末世论和耶稣再来的话题很感兴趣。“发预言的教师”试图预言主再来的时间。讲“圣经密码”的书试图从圣经中挖掘出秘密的真理。基督徒作家根据基督再来之后的事件出版流行小说。

可帖撒罗尼迦前后书所强调的东西却截然不同。这两封书信让我们看到，我们该关心基督再来的细节，但更该关心如何在他再来之前过向主忠心的生活。保罗根本无暇讨论“时候和日期”，他是说：“基督必将再来，你想要在主再来的时候看到你怎样生活，就一定要怎样生活。”这应该成为我们在讲道中讲主再来的模式。

本章结语

1998年，台湾的一个异端群体预言说耶稣会在3月31日再来。于是有一些基督徒卖了房子，辞了工作。他们聚集到一座山上等候基督再来。台湾的新闻媒体也发布了相关报道，以通俗化的笔触重述了这个异端群体的教导。预期的时间到了，可耶稣并没有来。不信主的人就开始嘲笑教会。

错误地预言耶稣再来，并因而给教会带来羞辱，这不是第一次了。在美国，有一本书预言耶稣会在1988年再来。这本书卖了五百多万本。有些宗教电台和电视台甚至播送了特别节目，指导人们如何预备被提。

更近的一次是，哈罗德·阚平预言基督徒会在2011年被提。当然，这是个假预言，因为它没有应验。有些基督徒相信这个预言，遭到不信主的人嘲笑。基督徒受嘲笑的事再一次发生了。

预言被提的事总是反复发生，这类预言也总是反复被证明是假的。耶稣自己也曾警告过我们不要判定他何时再来。²⁸³ 我们不要试图预言耶稣何时再来，倒应该殷勤做工的工作。我们要像帖撒罗尼迦的信徒一样，专心让我们的生活符合主的心意。这样，无论耶稣何时再来，我们都预备好了。

²⁸² 帖后 3：6 - 12 所处理的是两个彼此相关的问题。那些懒散不做工的人就忙于插手其他信徒的事。保罗告诉他们说，要殷勤做工，不要管别人的事。他们若听从第一个教导，就没有时间干涉别人的事了。

²⁸³ 马太福音 24：36。

本课作业

完成如下作业，表明你已理解了本课内容：

(1) 从下列作业中任选一项：

- 通读帖撒罗尼迦前后书，以《以盼望基督再临的心态过当下的生活》为题写一篇短文，一页即可。行文力求做到务实，说明基督的再临如何影响我们今天的生活。
- 根据帖撒罗尼迦前后书的内容预备一篇关于基督再临的讲章或查经课，你可以写一篇五六页的手稿，也可以把讲道或查经课录成音频。

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

第8课考试题

(1) 请描述一下帖撒罗尼迦教会建立时的情行。

(2) 保罗从三个方面来劝勉帖撒罗尼迦教会面对逆境，请一一列出。

(3) 关于基督再临的时候和日期，保罗是怎么教导帖撒罗尼迦人的？

(4) 保罗给出了一些具体的劝勉，告诉这些基督徒该如何成圣。他到底说了什么？

(5) 如果帖撒罗尼迦前书的主要信息是：“基督必将再临”，那么帖撒罗尼迦后书的主要信息是什么？

(6) 我们若效仿保罗，那我们在传讲基督再临的时候应该以什么为主要侧重点？

第9课

提摩太前后书和提多书：教牧书信

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道教牧书信最有可能的成书年份和历史背景。
- (2) 列出教牧书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 为教会带领人培养出符合圣经的素质。
- (4) 更加尊重牧师在教义上的指导、教会治理和属灵带领等方面的责任。
- (5) 更加愿意面对挑战，一生对上帝的呼召忠心。
- (6) 从这几封教牧书信中总结出基督教服事的实用原则。
- (7) 把这几封书信的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

列出年轻牧师所关心的几个问题。然后看一下提摩太前书和提多书回答了哪几个问题。通读提摩太前后书和提多书。

背诵提摩太后书4：7 - 8和提多书2：11 - 14。

介绍

提多书和提摩太前后书被称作教牧书信。有几位年轻人受过保罗的训练，作了牧师带领教会，而这几封书信就是保罗写给他们的。保罗写信给他们，意在解决他们教会中出现的问题。

这几封信是写给个人的，和写给教会的书信大不一样。它们是由一位倍受尊敬的教师写给刚开始做牧师就面临挑战的学生的。这些书卷既有这个背景，自然就成为新任牧师探寻带领教会的策略所必须要读的宝贵的圣经书卷。

教牧书信的作者和写作年份

提摩太前书和提多书是保罗写的，最有可能写成于主后64和65年间。提摩太后书是保罗写的最后一封书信，写成于主后66和67年之间他殉道之前不久。

关于新约书卷的作者为谁的问题，坊间向来有一些争议，而我们在本课程中并未过多关注这类问题。新约书卷本身见证作者为谁，我们就接受作者为谁。这是我们作为福音派人士所持的立场。然而，由于常常有人争论教牧书信的作者问题，我们就有必要对保罗的作者身份做一番澄清。

有人反对保罗是提多书和提摩太前后书的作者，他们的论点如下：

- 时间顺序：这些书卷和使徒行传所给出的时间顺序不吻合。

- 风格：这些书卷的行文风格和保罗所写的其他书卷不一样。
- 内容：这些书卷的有些内容和保罗的其他书卷侧重点不一样。比如，在教牧书信中，保罗更为强调教会构架和教会里的职分，而他的其他书卷就没有强调这些东西。

我们没有太多篇幅彻底解决这个问题，我们只能对这些论点做一番简单的回应。即使这样，我们有充足的理由来接受保罗是这几封书信的作者。

- 时间顺序：教牧书信的写成时间不在使徒行传所记载的时间范围内。根据古代教会留下在的文献记载，保罗是在主后62年前后获释出狱的。随后，他又踏上了第四次宣教之旅。他造访了克里特、²⁸⁴ 以弗所、²⁸⁵ 马其顿、²⁸⁶ 和尼哥波利，²⁸⁷ 他甚至有可能去了西班牙。教牧书信是他在第四次宣教之旅中写成的。
- 风格：关于行文风格的论点颇为主观。写给亲密同工的个人书信当然会和写给教会的书信有着不同的行文风格了。
- 内容：这个论点和关于行文风格的论点如出一辙。写给同工的书信和写给教会的书信当然会有不同的侧重点了。
 - 就是使徒行传和保罗的早期书信也都提到过诸如长老、监督和执事这些教会职分。²⁸⁸ 提多和提摩太在带领和治理年轻的教会，而保罗是在给他们写信给出指导，他自然会特别强调教会带领人的素质。
 - 这几封书信提到了一些个人的事宜和名字，这一点也支持保罗是作者。提摩太后书和提多书都在结尾处写到了与保罗个人相关的具体事宜。他提到了底马、格勒士和路加所做的事。他计划将来和提多再次见面。他记起了早年曾和他有过冲突的约翰·马可。他写道他过不了多久会殉道。显然，这些书信写给他亲密朋友的。

能够证明保罗是作者的最重要的证据是圣经本身的见证。每一封书信开篇都明确地说保罗是作者。²⁸⁹ 对于福音派人士来说，这本身就是充分的证据，因我们相信，圣经是上帝所默示的，毫无谬误。从教会最早期开始，教会就一直承认，这几封书信是上帝所默示的，由使徒保罗执笔写出。

²⁸⁴ 多 1: 5。

²⁸⁵ 提前 1: 3。

²⁸⁶ 腓 2: 23 - 24; 提前 1: 3。

²⁸⁷ 多 3: 12。

²⁸⁸ 徒 14: 21 - 23; 腓 1: 1。

²⁸⁹ 提前 1: 1; 提后 1: 1; 多 1: 1。

提摩太前书

写作目的

保罗获释出狱后，又踏上宣教的旅程。他委任提摩太来牧养以弗所教会，而他自己则继续前行，来到马其顿。²⁹⁰ 以弗所教会是五到八年以前由保罗建立起来的，可谓是年轻的教会。保罗写信给提摩太，指导他该如何处理有关假师傅的问题，劝勉在作牧师的提摩太，同时在教会治理、教会内职分的委任这两样事宜上给出具体指导。

内容

教会里的假师傅

在这封信中，保罗首先关切的是如何帮助提摩太处理搅扰以弗所教会的假师傅。保罗没有论及假教导的细节，而是警告他们看假教导的果效。假教导带来的结果是使人问难、争论不休。²⁹¹ 这些教师想要被人看成是教师，但他们并不明白他们所教导的。²⁹² 上帝不要他的教会讲“虚浮的话”（空洞的辩论和推断），而是要他们彼此建造（“在敬虔的真道上造就”），去爱慕那凡出自纯洁的心、无亏的良心和无伪的信心的一切。²⁹³

这些假师傅所讲的信息似乎有一部分和滥用律法有关。保罗确认了律法的价值，“只要人用得合宜”，他也指出了人因着不顺服律法所教导的原则而犯的罪。²⁹⁴ 加拉太书让我们看到基督徒是凭着恩典称义，而不是凭律法称义，而提摩太前书要说明的是，律法也有一个重要作用，就是警戒基督徒不做不讨上帝喜悦的事情。

关于如何应付这些假师傅，保罗给出了三个回应：

- **劝勉提摩太。**保罗自己作见证说，他从前曾是基督的仇敌，而今却得到怜悯。因此，提摩太也能因着信靠那改变生命的基督的大能而“打那美好的仗”。²⁹⁵
- **强调正确的教导。**保罗是用正确的教义来回应虚假的教义。在提摩太前书 4 章中，保罗开出的药方是，正确教义是解毒药，可解虚假教义的毒。
- **警戒他提防错误的动机。**在这封信最后一部分的章节中，保罗审视了假师傅的动机。在提摩太前书 6 章中，保罗警告说，他们的教导是来自骄傲、坏了的心术和贪婪。对这个问题的应对就是满足于我们现有的一切。有人因为贪爱金钱，就偏离了真道。真基督徒却要追求“公义、敬虔、信心、爱心、忍耐、温柔。”²⁹⁶

²⁹⁰ 提前 1: 3。

²⁹¹ 提前 1: 4, 6。

²⁹² 提前 1: 7。

²⁹³ 提前 1: 5。

²⁹⁴ 提前 1: 8 - 10。

²⁹⁵ 提前 1: 12 - 20。

²⁹⁶ 提前 6: 11 - 12。

给教会的指导

► 在你的教会中，一个人有什么样的素质才能作教会带领人？把这些素质一一列出来，然后把它和提摩太前书和提多书比较一下。

提摩太前书有很大一部分是保罗给提摩太的建议。保罗在如下这些问题上给提摩太提出了指导：

祷告和公共崇拜是一体的（提前 2）

对于像提摩太这样一位年轻的牧师而言，崇拜和公共崇拜中的行为问题是很重要的。

教会带领人的素质（提前 3）

早期教会有两个职分。监督负责教导和讲道；他们有责任照看群羊，并且保护教会成员不受属灵伤害。²⁹⁷ 执事也有属灵方面的责任，但他们的主要责任是在物质领域服事教会。²⁹⁸ 保罗在谈到这两个职分的素质时，他更为关注品格，而没有太关注具体的工作职责。保罗最关心的是，教会带领人有哪样的优秀品格，使他们有资格来带领上帝的教会。

教会中特殊群体的需要（提前 5: 1 - 6: 2）

年轻牧师要面对的另一问题是如何处理教会中各种群体的需要。保罗给出的指导包括如何帮助寡妇、教会中的长老、甚至仆人。

保罗在书信的结尾处嘱咐提摩太要忠心地“打那美好的仗”，并且提醒他不要被“世俗的虚谈”以及“似是而非的学问”所搅扰。²⁹⁹ 上帝既然把福音托付给提摩太，福音就应该是提摩太首先关心的，也应该是凡跟随提摩太脚踪的牧师首先要关心的。

提多书

历史背景

提多是外邦基督徒，他有可能是因听了保罗讲道才信主的。³⁰⁰ 保罗去参加耶路撒冷大会的时候，他和保罗在一起。哥林多教会陷入困境时，保罗付出很大努力，在此期间，提多在哥林多代表保罗。到保罗写这封信的时候，提多正在克里特这座多山岛屿上服事。保罗来到克里特之后，就让提多留下来，在人口稠密的沿海城市监督各处教会。

保罗在这封信结尾处请求提多去尼哥波利和他汇合。³⁰¹ 从提摩太后书 4: 10 来看，提多似乎是后来被派去附近的城市挹马太的。到此时，保罗已被捕了，并且被押解到罗马。他后来在罗马殉道。

²⁹⁷ 徒 20: 28 - 31。

²⁹⁸ “执事”这个词译自希腊文 *diakonos*，意思是“仆人”。

²⁹⁹ 提前 6: 12 - 21。

³⁰⁰ 加 2: 1 - 4 和多 1: 4。

³⁰¹ 多 3: 12。

写作目的

保罗写提多书的目的和他写提摩太前书的目的是一样的。都是为指导一位年轻的牧师如何建立当地教会而写的。保罗在提多书中谈到了假师傅、教会带领人和基督徒行为这些主题。这封信的核心主题是基督徒的生活方式很重要，因为它显示出他的信心是否可使他得救。

内容

假师傅的危险

虚假的教导一直是早期教会要面临的危险。保罗用如下三种方式来回应：

- 他呼吁教会建立起健全的领导力（多 1：5 - 9）。
- 他证明说，从假师傅的生活方式就可知道他们的信息也是错谬的（多 1：10 - 16 以及 3：9 - 11）。
- 他给出了一个图景，告诉读者合宜的生活是怎样的（多 2：1 - 3：9）。保罗像以往一样，他强调的是真理，而不是一味地攻击错谬。

好行为是重要的

假师傅的错误教导会带来邪恶的生活方式，我们凭他们的生活方式就可以认出他们来。在克里特岛，那些追随假师傅的人也是可憎的、逆悖的、可废弃的。³⁰² 同样，正确的教导可激励人们过圣洁的生活，我们凭人的生活方式就可看出教导是否正确。保罗先是警告提多提防错误教导，他紧接着就在书信中以很大的篇幅来描绘真正基督徒生活的图画。保罗坚持说正确的教义一定会带来正确的行为。

保罗挑战提多说：“你所讲的，总要合乎那纯正的道理。”³⁰³ 克里特教会的成员若以当有的样子来生活，他们的生活就一定会与保罗和提多所教导的教义相吻合。保罗为老年人、老年妇人、少年妇人、少年人和仆人给出了极为具体的指导。保罗提醒提多说，带领人不仅要在健全的教义上成为楷模，也要在善行上值得人效仿。

严谨的生活方式是极有价值的见证，见证出福音是真理。保罗给出行善的两个动机：

- 从反面来说：“免得上帝的道理被毁谤。”³⁰⁴
- 从正面来说：“凡事尊荣我们救主上帝的道。”³⁰⁵

耶稣是我们的典范，“他为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洁净我们，特作自己的子民，热心为善。”³⁰⁶ 我们的生活方式也要反映出这一点。尚未信主的人就是被敬虔之人的生命所吸引才来信福音的。

³⁰² 多 1：16。

³⁰³ 多 2：1。

³⁰⁴ 多 2：5。

³⁰⁵ 多 2：10。

³⁰⁶ 多 2：14。

保罗在提多书中所做的教导与他在加拉太书中所做的教导相得益彰。在加拉太书中，保罗要警告的是那些相信善行可使人称义的人。而在提多书中，保罗要警告的是那些教导称义并不带来善行的人。

我们被称义，是本乎恩，也因着信。我们若真的被这样称义了，那我们的生命肯定会被改变。无论是在提多书中，还是在加拉太书中，保罗都清楚地指出，我们得救，“并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯。”³⁰⁷ 我们尽管不是凭善行得救，但救恩的确会改变我们生命的方方面面。我们在被称义之前是“无知、逆悖、受迷惑、服侍各样私欲和宴乐……。”³⁰⁸ 我们既然已经被更新了，我们就要“专心行善”。³⁰⁹

保罗在书信的结尾处做了一些行程安排。他准备差派亚提马或推基古去克里特接替提多。他们到达以后，提多就要带着西纳和亚波罗一起来尼哥波利与保罗汇合。

提摩太后书

写作目的

提摩太后书是保罗写的最后一封信，成书于主后 65 - 67 年之间。彼时，他独自一人在罗马听候死刑判决。有些同伴离弃了他，其他人有重任在身，也不在罗马。他于是写信给提摩太求助。他很冷，于是请提摩太给他带一件外衣给他。他需要助手，于是请提摩太把约翰·马可带来。他想要继续工作，直到最后一刻，于是请提摩太带书给他，“更要紧的是那些皮卷”。³¹⁰

保罗两次被囚	
第一次被囚	第二次被囚
因受犹太人的控告	被罗马当局逮捕
保罗有相对的自由，可接待访客	保罗大部分时间都是独自一人
在租来的房子里	在寒冷的囚室里
被释放	为主殉道

³⁰⁷ 多 3: 5。
³⁰⁸ 多 3: 3。
³⁰⁹ 多 3: 8。
³¹⁰ 提后 4: 9 - 13。

内容

忠心

保罗在他人生的最后岁月中回顾了他忠心顺服上帝呼召的一生。他也盼望像提摩太这样的人将来可以把他的服事进行下去。在他人生的这个节点上，他极为关心的仍是忠心服事。他激励提摩太继续忠心的服事下去。

保罗举了几个不忠心的例子，他提到亚细亚行省的几个人离弃了他，尤其是腓吉路和黑摩其尼。³¹¹ 有同工倒毙路旁，保罗极感失望。后来，他又提到了曾和他同工的底马也弃他而去。³¹² 向上帝忠心并不保证一生中不会遭受失望之苦。保罗曾遭船坏、受鞭打、被囚禁，身体受苦。他也曾处理像加拉太和哥林多这样的问题教会，精神上有压力可想而知。然而，在他人生的关键时刻，被同工离弃，情感受伤，其苦况或许尤甚。

可令人感恩的是，保罗也可举出忠心的例子，给他心里带来喜乐。他记起阿尼色弗，他曾在以弗所和罗马忠心服事保罗。³¹³ 他提到了格勒士、提多和推基古这几位同工，他们虽不在身边，但仍在忠心服事。³¹⁴ 保罗请求提摩太带马可到罗马来，奇妙地彰显了上帝的恩典。在保罗的第一次宣教旅途中，约翰·马可半路退出，导致保罗和巴拿巴分道扬镳。³¹⁵ 十五年以后，马可又表现出他是可靠的。保罗请马可来帮助他，“因为他在传道的事上于我有益处。”³¹⁶

这一切并不仅仅是保罗个人的追忆，他是要激励提摩太更为忠心。他用一系列的比喻来说明，忠心到底是什么意思。

- 士兵对招他当兵的人忠心（提后 2: 3 - 4）。
- 运动员根据规则来竞技（提后 2: 5）。
- 忠心的农夫将来一定会先得收成（提后 2: 6）。

假师傅

假教导的威胁仍在，这也是保罗实在关心的问题。他挑战提摩太保持忠心，不要受“那愚拙无学问的辩论”的影响。这些都出自那些“作恶的和迷惑人的”，他们“欺哄人，也被人欺哄。”³¹⁷ 提摩太倒应该继续在心里持守“你所学习的、所确信的。”³¹⁸ 他应该“传道”；他应该“责备人、警戒人、劝勉人”；他应该“凡事谨慎，忍受苦难，做传道的工夫”；总之，他必须“尽你的职分。”³¹⁹ 在这里，应对错误教导的秘诀在于对真理忠心。他在提摩太前书和提多书中也是这样讲。

³¹¹ 提后 1: 15。

³¹² 提后 4: 10。

³¹³ 提后 1: 16 - 18。

³¹⁴ 提后 4: 10 - 12。

³¹⁵ 徒 15: 36 - 39。

³¹⁶ 提后 4: 11。

³¹⁷ 提后 2: 23, 3: 13 - 14。

³¹⁸ 提后 3: 14。

³¹⁹ 提后 4: 2, 5。

告别

提摩太后书是保罗的告别信，是向他在世的生活和服事告别。然而，他是带着信心面对未来的；他盼望得到因忠心而得的奖赏。

十几年以前，保罗曾作见证说：“我却不以性命为念，也不看为宝贵，只要行完我的路程，成就我从主耶稣所领受的职事，证明上帝恩惠的福音。”³²⁰ 此时，他在面临殉道的时候作见证说：“那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的；不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人。”³²¹

当今教会如何应用教牧书信

教牧书信教导说，**正确的教义很重要**。应对假教导的最有效的武器是真理。保罗在这几封书信中谈到了假教导，但他更为关注的是正确的教义。同样，我们现今在面对假教导的时候最有效的武器就是福音，就是那“从前一次交付圣徒的真道。”³²²

在现今这个世代，道德上的失败和异端教导已毁掉了一些教会的带领人，教牧书信所教导的**教会带领人的素质**就显得尤为有价值。忽略了这些标准，其后果是任何教会都无法承受的。明智的教会都会选择决心按保罗在提摩太前书和提多书所列出的标准来要求自己人来作带领人。

提多书教导说，**善行很重要，因善行彰显了福音**。有时候，已认信的基督徒的生命损害了教会的见证。信徒一定要使福音对不信主的人有吸引力。正确的教义一定会带来正确的行为。

保罗在殉道前写下的那段话是在**呼召我们一生忠心**。各位学员，在你以后的服事生涯中，你会面临各样挑战。你可能会像保罗一样遭同工离弃。你也可能会像提摩太和提多一样面对假师傅。而且你也可能会像历世历代的信徒一样面对引诱试探，被人敌视。无论如何，保罗写下的最后这段话都在提醒你，你要得的那奖赏值得你付出这样的代价。别放弃，有公义的冠冕为你存留。

本章结语

威廉·波顿于1887年出生在一个富有的人家里。波顿为了预备进入商界到耶鲁大学读书，但上帝却呼召他到中国北部的回民中间作宣教士。他打算先到埃及学阿拉伯语，然后再去中国。可当他在埃及时，就罹患了脑膜炎，不久去世，时年25岁。他从来未曾见过中国。

威廉去世后，有人把他的圣经转交给他的父母。他们在圣经中看到一张纸条，上面的文字写于威廉接受上帝呼召的那一天。波顿在纸条上写道：“不保留”。他是全然把自己献上，投入到上帝的呼召中。他的家人曾反对他接受呼召，同时给他施加压力，让他从事家族产业，彼时他写道：“不后退”。波顿坚定地要跑完他的路程，绝不回头。在他去世前几日，他又在纸条上写下了最后一句：“不后悔”。波顿能够面对未来，确信他已在自己短暂的生命中顺服了上帝的呼召。

³²⁰ 徒 20: 24。

³²¹ 提后 4: 7 - 8。

³²² 犹 1: 3。

威廉·波顿懂得保罗临终前的见证。把自己毫无保留地献上，跟随上帝不后退，对于这样的人，有公义的冠冕为他存留。到了见主的那一日，我们就可以和保罗以及威廉·波顿一起说：“我不后悔”。这是每一位信徒当有的目标。

本课作业

完成如下作业，表明你已理解了本课内容：

(1) 完成如下两项作业：

- 请列出在你所处的环境里教会带领人应该有哪些素质。应用提摩太前书和提多书给出的圣经标准，同时考虑到你的教会所处的文化背景。
- 通读提摩太后书，写一封“告别信”，篇幅不必太长，一页即可。设想你即将离开这个世界，你会为后来人留下什么见证？这项作业或可帮助你评估你现在的生活和服事，并且塑造你未来服事的样子，因为你会更清楚你会给后来人留下什么遗产。

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

第9课考试题

- (1) 教牧书信最有可能成书于什么年份？
- (2) 提摩太后书和提多书的内容在哪一点上表明保罗是作者？
- (3) 保罗写提摩太前书的目的是什么？
- (4) 提摩太在遇到假师傅的时候，保罗的见证是如何鼓励他的？
- (5) 请列出早期教会的两个职分，并分别给出定义。
- (6) 提多和保罗是什么关系？
- (7) 保罗写提多书的目的是什么？
- (8) 保罗在提多书中给出了行善的两个动机，请一一列出。
- (9) 保罗在提摩太后书中写下了关于忠心的信息，那么约翰·马可的经历是如何与这个信息相契合的呢？
- (10) 请列出教牧书信在哪四个方面对当今的教会说话。

第10课

希伯来书和雅各书

普通书信第一部分

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道希伯来书和雅各书的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出希伯来书和雅各书的主题大纲和写作目的。
- (3) 留意圣经对背弃信仰的警告。
- (4) 领会我们在新约下的特权和责任。
- (5) 弄懂在基督徒生命中的信心与善行之间的关系。
- (6) 实际应用出自希伯来书和雅各书的基督徒生活原则。
- (7) 把这些书卷的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读希伯来书和雅各书。

背诵希伯来书4：14 - 16和雅各书2：17 - 18。

介绍

在新约中，从希伯来书到犹大书这些书卷被称作普通书信。³²³ 这些书信要么没有具体的收信人，要么我们对原初收信人所知甚少。而保罗的书信大多不是这样。

这些书信长短不一，最长的是希伯来书，最短的是使徒约翰写给该犹的书信。普通书信所处理的问题也五花八门，但它们都有着共同的主题，那就是强调实际的基督徒生活。这些书卷教导我们，在非基督徒的世人中，我们当如何活出基督徒的生命。一世纪时的基督徒面临如下这些挑战：错误的教义、引诱试探、非信徒的反对。我们现今也要面临这些挑战。这些问题的每一个在这些书信中都有论及。这些书信篇幅虽小，可它们对于信仰面临挑战的信徒却极为重要。

³²³ 这些书信有时也被称作“大公书信”。在这个语境下，“大公”是“普通”另一种说法。这和使徒信经上的“我信圣而公之教会，我信圣徒相通”的用法相同。它指的不是罗马天主教会。

希伯来书：更好的道路

作者

希伯来书本身并没有明确指出作者是谁，有人以为是保罗。

支持保罗是作者的论点如下：

1. 希伯来书强调基督的位格和工作，保罗的书信也是这样。
2. 作者与提摩太有交往。³²⁴
3. 最后一章的祝福语很像保罗的口吻。³²⁵

在希伯来书和保罗书信之间存在着几点风格上的差异，这是反对保罗是作者的理由。

1. 希伯来书从来不用“基督耶稣”这个提法，而在保罗书信中，这个提法竟出现五十多次。
2. 希伯来书并没有以问候开头，也没有以……结尾。这一点与保罗书信不一样。³²⁶

在教会历史上，也有人提出希伯来书是别人所写。他们提出，巴拿巴、路加或亚波罗这些人有可能是希伯来书的作者，而这些人也都是保罗的朋友。这或许能够解释为什么希伯来书有保罗的风格。根本说来，谁也不知道作者是谁。

写作目的

希伯来书兼有书信（结尾处有问候语）的成分和讲章的特点（对旧约文本的阐释）。作者把他写的这封信称作“劝勉的话”，³²⁷而使徒行传 13：15 正是用“劝勉的话”来描述讲章。用“讲章式的书信”来描述希伯来书或许是再贴切不过了。或者说它是以书信形式写的讲章。

有些信耶稣的犹太人受引诱背离基督信仰，转向先前的宗教仪式。希伯来书首先是写给这些犹太人的。他们对旧约的献祭仪式极为熟悉，由此可看出他们的犹太人背景。

这些基督徒曾忠心地忍受了逼迫，但却有陷入“疲倦灰心”的危险。³²⁸希伯来书的作者写信给他们，警告他们不要背弃信仰，并且激励他们继续向主忠心。他反复提醒他们说，耶稣的工作要远远地高于旧约的祭司与献祭体系。

成书年份

希伯来书有可能成书于主后 70 年之前。这封信谈到了犹太人的献祭体系，并且是把它作为当前的实际情况来谈的。³²⁹这意味着这封书信写成时，耶路撒冷尚未被罗马人摧毁，等到罗马人毁灭耶路撒冷时，那已是主后 70 年的事了。

希伯来书与旧约的关联

► 旧约与新约的关系是怎样的？

³²⁴ 来 13：23。

许多读者把希伯来书解释成对旧约的攻击，这是误读。我们在探究本书内容之前，首先要对这个误读做出回应。因为希伯来书教导说，新约是“更好的”约，遂有人以为旧约没有完成它的目的。

然而，希伯来书却是极为尊重旧约的。

- 希伯来书 11 章里的“信心伟人”都是旧约中的人物。
- 希伯来书所教导的功课也都是以旧约文本为基础的。³³⁰ 比如，希伯来书 1 章共有十四节经文，而其中竟有九节是直接引用旧约的，包括诗 2；撒下 7：14；申 32：43；诗 104：4；诗 45：6，7；赛 61：1，3；诗 102：25 - 27；和诗 110：1。

希伯来书并没有教导说，上帝是因为旧约失败了才被迫改变计划的。而是说通过信基督而得救是“在创世以前是预先被上帝知道的。”³³¹ 就是在旧约中，救恩是上帝通过我们的信心凭他的恩典赐给我们的，而不是通过表面的宗教仪式。我们可以从希伯来书 11 章看到这一点。这一章所提到的每一位伟人都是“因着信”而得上帝喜悦的。

在旧约和新约之间有着清晰的延续性。旧约的应许和律法应验在基督身上。在旧约中，问题出在以色列那里，失败的是以色列，上帝的旨意没有失败。以色列没有从心里遵从圣约。³³² 她把基于信心的献祭体系变成了空洞的宗教仪式。旧约先知和耶稣都谴责以色列败坏了上帝的旨意。

从创世之初，旧约就指向基督的降临。上帝并没有意欲让旧约本身圆满，而是让它指向未来的应验，而耶稣基督的位格和工作就应验了旧约。新约之所以是“更好的”，是因为它应验了不圆满的旧约的应许。

内容

希伯来书是沿着两个彼此平行的主题来展开论述的。一个主题（更好的道路）把在基督里的新生命的特权和在旧约之下的较小的特权进行了对比。

第二个主题（应当防备）可见于向那些被引诱离弃信仰重回老路的人发出的五个彼此相连的“警告”。在涉及每一个警告的段落中，希伯来书都是先给出了警告，随后向读者给出了鼓励。

³²⁵ 来 13：18 - 25。

³²⁶ 这一句似乎没完。——待查。

³²⁷ 来 13：22。

³²⁸ 来 10：32 - 34；12：3。

³²⁹ 来 8：3 - 5；9：7 - 8；10：1 - 3。

³³⁰ 找一本研用本圣经来研读希伯来书，你一定会受益匪浅，因为研用本会把希伯来书引用旧约的经节标注出来。

³³¹ 彼前 1：20。

³³² 来 8：8。

更好的道路

希伯来书用一系列的比较来说明：

- 基督比旧约的先知优越（1：1 - 3）。
- 基督比天使优越，因为他是上帝的儿子（1：4 - 14）。
- 基督比天使优越，因为他是人子，而且上帝叫世界万物都服在他的脚下（2：4 - 18）。
- 基督比上帝的忠心仆人和以色列的领导者摩西优越（3：1 - 6）。
- 基督比亚伦和大祭司的职分优越（4：14 - 7：28）。
- 基督已预备了更为优越的约（8：1 - 13）。
- 基督已献上更为优越的祭（9：1 - 18）。

希伯来书把旧约的美好应许和那由于基督而属我们的更美好的应验进行了一系列的对比。对于已信基督的犹太人来说，回到旧约真是太蠢了！希伯来基督徒在尝到过天恩的滋味并且“于圣灵有份”之后，若还是要回到老路上去，就无异于是“把上帝的儿子重钉十字架”。³³³

应当防备

► 什么是背叛信仰？真正归信的人有可能背离信仰吗？

希伯来书为上帝通过基督赐给我们的更美好的道路做了见证，同时也向那些受试探离弃信仰的人给出了警告。特权增加了，责任也随之增加。希伯来书按照这个责任的要求给出了五点警告，警告那些已尝过新约好处却受引诱回到老路的信徒。

每一个警告都有一段劝勉与之相伴随，鼓励信徒要忠心。希伯来书教导说，背叛信仰是可能的，但它从来没说背叛信仰是不可避免的！上帝的旨意是要每一位信徒都是忠心的生命。希伯来书表明，每一位基督徒都可以有得胜的生活。

第一个警告——希伯来书 2：1 - 18³³⁴

- 警告我们不要随流失去我们听到的信息。（2：1）
- 这是个严肃的警告，因为我们已得到极大的特权（2：2 - 3）
- 我们效仿耶稣，就可得激励。他也会受到引诱试探，并且赐力量给所有受引诱试探的人。（2：18）

第二个警告——希伯来书 3：12 - 4：16

- 警告我们不要“被罪迷惑，心里就刚硬了。”（3：12 - 13）
- 这是个严肃的警告，因为“离弃永生上帝”是可能的。“我们若将起初确实的信心坚持到底，就在基督里有份了。”（3：12 - 14）
- 耶稣是我们的大祭司，我们可通过他“蒙恩惠作随时的帮助。”我们可以从这个应许得激励。（4：14 - 16）

第三个警告——希伯来书 5：11 - 6：12

- 警告我们不要回到“死的工作”上去。（5：11 - 6：12）

- 这是个严肃的警告，因为我们若背离信仰，再回头就不可能了。（6：4 - 6）
- 得知一切忠心的人都会“承受应许”，我们就得到激励。（6：9 - 12）

第四个警告——希伯来书 10：26 - 39

- 警告我们说：“我们得知真道以后，若故意犯罪”，等着我们的就只有审判了。（10：26 - 27）
- 这是个严肃的警告，因为我们在新约之下享有特权。忽视摩西的律法，尚且要收到严厉的审判，我们若“践踏上帝的儿子”，我们受的刑罚“该怎样加重呢”？我们一定不能忽视这个警告，因为“落在永生上帝的手里，真是可怕的！”（10：28 - 31）
- 我们得了激励，因为我们“是有信心以致灵魂得救的人。”走回头路有可能，*然而坚持不懈也有可能*。我们坚信，上帝的大能稳稳地托住信徒。从记载于希伯来书 11 章的“信心伟人谱”就可看到，向主保持忠心是可能的。（10：32 - 39）

第五个警告——希伯来书 12：25 - 29

- 警告我们一定不能弃绝我们所领受的信息。（12：25）
- 这是个严肃的警告，因为我们在新约之下享有特权。（12：25 - 27）
- 我们得了激励，因为我们凭着上帝的恩典可以“照上帝所喜悦的，用虔诚、敬畏的心事奉上帝”。（12：28 - 29）

背叛信仰

什么是背叛信仰？

背叛信仰的定义是：一个人刻意拒绝和抛弃他从前曾认信的信仰。³³⁵ 这个定义强调了背叛信仰的三个要素：

1. 背叛信仰是刻意的。对教义有疑惑、对自己是否得救没把握、甚至陷入罪中都不构成背叛信仰。背叛信仰是刻意地拒绝基督信仰。
2. 背叛信仰“是对信仰的拒绝和抛弃”，是比罪更为严重的问题，是对基督信仰的真理的拒绝。对于希伯来人来说，背叛信仰就是否认耶稣的救赎之工，而且回到基督来临之前的宗教仪式当中³³⁶ 犹太化分子只不过是在基督的救赎之工之上*加上*一些别的要求，而背叛信仰之人则完全*拒绝*基督的救赎之工。
3. 背叛信仰是拒绝他“从前曾认信的”信仰。背叛信仰还不同于从未认识基督之人的不信。它是“尝过神善道的滋味，觉悟来世权能的人”对信仰的拒绝。³³⁷

³³⁵ 引自 L.G. Whitlock, “Apostasy” in *Evangelical Dictionary of Theology* (ed. By Walter Elwell). Baker Books, 1984.

³³⁶ 来 6：6。

³³⁷ 来 6：5。

背叛信仰与属灵倒退有什么区别？

希伯来书所讲的背叛信仰指的是那种比属灵倒退更为持久、更为刻意地对基督信仰的排斥。彼得不认耶稣，但他后来又悔改了。彼得的勇气不济，但他并未否认基督信仰。他的属灵倒退是恐惧的结果，但他并未拒绝信基督。

一个人在属灵光景上倒退了，甚至陷入罪中，但他还是接受基督信仰的真理的。相比之下，背叛信仰就涉及到对基督信仰的全然否认。

在希伯来书中，有些警告是针对属灵倒退和粗心大意的。然而，作者写希伯来书 6：4 - 6 的用意似乎是针对全然拒绝基督信仰来说的。背叛信仰之人抗拒接受耶稣为拯救世人而死，这样他也就割断了恢复信仰的路径。然而，属灵倒退的人若悔改，还可通过耶稣为我们赎罪的死而得恢复。

真正的基督徒有可能会背叛信仰吗？

有些福音派人士坚持说真正的基督徒是不可能背叛信仰的。然而，背叛信仰若不是真实存在的危险，希伯来书中的这些警告还有什么意义呢？希伯来书 6：4 - 6 强有力地表明，永久地全然背叛信仰是有可能的。

我们都是天路客，
迈步在窄窄的天路上。
在我们前面上路的仍络绎不绝，
为持守信心之人喝彩，为疲惫者加油。

他们的生命鼓舞人心，
见证着上帝的恩典，托住万有。

我们既有这许多的见证人，
如同云彩围着我们。
那就让我们奔那前面的路程，
不为奖赏，
只为像前面的赛手一样。
也让我们为后来人留下信心的遗产。
就像前人留给我们的一样。

愿后来者看到我们向主的忠心
愿我们的信仰之火点亮后人的路途，
愿我们留下的脚印，
让他们相信，
愿我们过的生活，激励他们顺服。
愿后来者看到我们向主忠心。

乔恩·莫尔的歌

当今教会如何应用希伯来书

希伯来书警告我们要提防**背叛信仰的危险**。普通书信都有一个共同主题，那就是教会所可能面临的危险，而且往往警告我们要提防那扭曲基督教教义的异端。而希伯来书却警告我们不要彻底丢弃基督信仰。这在一世纪时是真切的危险，如今仍是。

不错，根据希伯来书的教导，离弃信仰不是不可能。然而，更为重要的是，**守住信仰也不是不可能**，这也是希伯来书的教导。我们有基督为我们的益处为我们代求。我们若坚守我们所认信的信仰，我们若彼此勉励，在爱心和善行上更加殷勤，我们若彼此勉励，聚会不辍，一起敬拜主，我们就可向主忠心了。

³³⁸ 希伯来书 11 章是这卷书的高潮，这里给出了历史上持守信心之人的见证，使得凡“存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程”的有了如云的见证人。³³⁹

³³⁸ 来 10：23 - 25。

³³⁹ 来 12：1。

雅各书：有效的信心

作者和成书年分

这封书信的作者是“作上帝和主耶稣基督仆人的雅各。”³⁴⁰ 雅各是耶稣的同母弟弟，耶稣在世的时候，他很怀疑耶稣的身份。但耶稣复活以后，他不再怀疑了。³⁴¹ 雅各于主后 62 年殉道而死。

这封信大概写成于主后四十年代早期或中期。在耶路撒冷大会上，雅各是代领人，主领辩论信心与行为的议题。若这封信写成于主后 49 年以后，他就很有可能在这封信中提到这次大会。³⁴²

写作对象和目的

雅各是写给“散住十二个支派之人的”。³⁴³ 这个词（散住）最早指的是主前 586 年耶路撒冷被巴比伦攻陷后犹太人的大流徙。而雅各使用这个词指的则是住在耶路撒冷之外的信基督的犹太人。雅各频繁引用旧约，这表明他的读者是正在受逼迫。他们正面临与世人相冲突或与世人的生活方式相妥协的引诱试探。雅各提醒信徒说，信心一定要体现在善行中。信徒一定要把信心实践出来。

内容

雅各书和旧约

雅各书表明，我们认信的信仰一定会影响我们的日常生活，在这一点上，他与旧约先知阿摩司如出一辙。无论是阿摩司还是雅各，他们都坚持说真正的敬虔一定要体现在我们善待别人上。雅各书全书才不过 108 节，而他竟给出了五十多条吩咐。这是很实用的一封书信。

► 请参照阿摩司书 4：1 - 2 以及 5：21 - 24 读一下雅各书 5：1 - 5。请比较这几处经文的异同。

雅各也像箴言书一样，用短小精悍的语句来总结重要真理。雅各书所论及的主题也与箴言书颇为类似：舌头、财富、怒气和智慧等等。

雅各书也像旧约律法书一样，表明圣洁的人一定要反映出圣洁的上帝的性情。记载于利未记 19 章的“圣洁生活准则”让我们看到，圣洁的族类一定是顺服圣洁的上帝的。同样，雅各也让我们看到新约的信徒也当在生活中顺服上帝。两者都表明，我们所认信的信仰一定要体现在我们的生活中。

³⁴⁰ 雅 1：1。

³⁴¹ 太 13：55；约 7：3 - 5；林前 15：7。

³⁴² 徒 15。

³⁴³ 雅 1：1。

圣洁生活准则和雅各书	
利未记 19	雅各书
19:13 “雇工人的工价，不可在你那里过夜，留到早晨。”	5:4 “工人给你们收割庄稼，你们亏欠他们的工钱，这工钱有声音呼叫”
19:15 “不可偏护穷人，也不可重看有势力的人。”	2:9 “但你们若按外貌待人，便是犯罪”
19: 18 “不可报仇，也不可埋怨你本国的子民。”	5:9 “弟兄们，你们不要彼此埋怨”
19:18b “却要爱人如己。”	2:8 “要爱人如己。”

信心与行为

由于雅各书强调行为，马丁·路德把它称作“草一般的书信”。他认为这封书信与保罗所教导的唯独因信称义相矛盾。表面看来，在雅各书 2：24（“人称义是因着行为，不是单因着信”）和罗马书 3：28（“所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法”）之间是存在着冲突之处。然而，这两句话是写给不同的人的，他们所面临的引诱完全不一样。以不同的语境来看，两者之间的冲突之处就可得到解决了。

保罗所面对的那些人试图凭善行（遵行律法）来赢得救恩。对于这样的人，保罗就回应说，救恩只能是来自于上帝的恩典，而这恩典也是我们凭着信心去领受的。

而雅各所面对的那些人则把信心看成是从精神层面赞成福音真理而已。他们的生命并未改变，因为他们的信心还不是真信心。雅各坚持说真信心是会改变生命的。雅各没有质疑真信心的核心地位，他只是要

指出真正的信心是要彰显在行为中的。雅各指出亚伯拉罕的信心和喇合的信心是体现在他们的行为中的。
344

雅各的信息并不与保罗的信息相矛盾，而是极为奇妙地与保罗所教导的我们被称义乃是本乎恩也因着信相辅相成。保罗要指出的是我们单单凭着信心被称义（与上帝和好），而雅各要指出的则是这个义（我们在别人面前被称义）是要彰显于我们的行为中的。

行动中的信心

由于我们的信心是由行为彰显出来的，雅各就要论及基督徒实践的问题。这是行动中的信心：

- 在试炼和引诱中仍坚定不移（1：2 - 18）
- 倾听并行出真道（1：19 - 27）
- 不按外貌待人（2：1 - 13）
- 制服舌头（3：1 - 13）
- 不与世俗为友（3：14 - 4：4）
- 不骄傲（4：5 - 11）
- 富足人当如何应对引诱试探（4：13 - 5：6）
- 在患难中要忍耐（5：7 - 11）
- 如何对待陷入罪中的人（5：19 - 20）

让信心动起来
“问题之中的问题是：如何让基督徒
把他们的信仰实践出来。”
——约翰·卫斯理

雅各给出这些劝诫，意在表明，真信心是会改变我们生活的。信心不只是认同真理，而是要转变我们的全人。

当今教会如何应用雅各书

雅各书是写给一世纪时身处逼迫中的犹太人基督徒的，然而，它也强调了基督信仰应该落到实处。在这一点上，它对现今世界有着深切的指导意义。在教会中教导有关舌头、财富、怒气和关系的实用真理永远不会过时。雅各书对每一个时代都是有用的。

有人教导基督徒不需要遵守伦理和道德方面的律法，这是反律法主义。这个教义教导说因信称义的信徒没有任何约束。在每一个时代，教会无时不受到反律法主义的牵引和引诱。而雅各书强有力地提醒我们，基督徒的生活是和非信徒截然不同的。世人通过我们的行为看到信靠基督的救恩一定会带来生命的转变。

³⁴⁴ 雅 2：14 - 26。

本章结语

希伯来书和雅各书都把亚伯拉罕当作在行为中信主的楷模。希伯来书 11 章把亚伯拉罕看成是一位信心伟人；雅各书 2 章让我们从亚伯拉罕的行为中看到他的信心。

亚伯拉罕顺服上帝的呼召，我们从此就看到他的信心。“亚伯拉罕因着信，蒙召的时候就遵命出去，往将来要得为业的地方去；出去的时候，还不知道往哪里去。”³⁴⁵ 信心不只是说：“我信上帝的应许”，而是说“无论你带领我往哪里去，我都会去。”

亚伯拉罕遵照上帝的吩咐，献上以撒为祭，我们从此也可看到他的信心。³⁴⁶ 我们再次看到，信心不只是说“我信上帝”，而是说“我会遵从你的吩咐，哪怕我不明白。”这才是真信心。

雅各的这封信写给那些声称信主而生命并没有因信主而改变的人。雅各以亚伯拉罕为例证，来说明真信心的结果该是什么。上帝吩咐他把以撒献在祭坛上为祭，他就顺服，我们由此就可看到他的信心。雅各得出的结论是：“可见信心是与他的行为并行，而且信心因着行为才得成全。”³⁴⁷

亚伯拉罕的实例让我们看到了信心和行为之间合宜关系。我们若真信主（信心），那么这个信心就一定会改变我们如何生活（行为）。一个人宣告他信主，但若没有生活上的改变，那么他的信心是死的；若没有真信心，他无论多努力改变他的生活，他的努力都是徒劳无益的。罗马书、加拉太书、希伯来书和雅各书都一致地教导说：真信心一定会带来生命的改变。

本课作业

完成如下作业，表明你已理解了本课内容：

(1) 请针对如下三个话题中的任何一个预备一篇讲章或查经课，你可以写一篇五六页的手稿，也可以把讲道录成音频，以备教会和小组使用。

- “信心的实例”。你可以采用希伯来书11章当中给出的实例，也可以从教会历史中汲取实例。尽量从你自己的国家或文化背景中探寻实例，这样的实例可以激励你的会众更加向主忠心。
- “背叛信仰”。你的讲章也要像希伯来书一样，既要包含对背叛信仰的警告，也要包含鼓励信徒持守信心的内容。
- 针对基督徒生活的如下领域预备讲章或查经课：舌头、冲突、财富、祷告等等。

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

³⁴⁵ 来 11: 8。

³⁴⁶ 来 11: 17 - 19; 创 22。

³⁴⁷ 雅 2: 22。

第10课考试题

- (1) 从希伯来书到犹大书为什么被称作“普通书信”？
- (2) 请列出两个支持保罗为希伯来书作者的论据。
- (3) 请列出两个反对保罗为希伯来书作者的论据。
- (4) 请列出希伯来书在哪两个方面表现出对旧约的尊重。
- (5) 新约是怎样比旧约好的？
- (6) 属灵退步和背叛信仰有什么差别？
- (7) 耶稣的同母弟弟雅各是何时相信耶稣是弥赛亚的？
- (8) 从问候语来看，雅各书最有可能是写给谁的？
- (9) 请用一段文字来说明雅各书2：24（人称义是因着行为，不是单因着信）和罗马书3：28（人称义是因着信，不在乎遵行律法）之间的关系。
- (10) 请给反律法主义下个定义。

第11课

彼得前后书、约翰壹贰叁书和犹大书

普通书信第二部分

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 知道普通书信的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出普通书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 明白关于确据的圣经教义。
- (4) 了解错误教导的危险。
- (5) 把这些书卷的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读彼得前后书、约翰壹贰叁书和犹大书

背诵彼得前书1: 6 - 7、约翰壹书1: 6 - 7和犹大书1: 24 - 25。

介绍

教会在每一个时代都面临着挑战。到第一世纪后半页的时候，来自外部的逼迫和来自内部的假师傅是教会要应付的严重危险。这些危险在整个教会历史中一直没断过。彼得写的两封书信、约翰写的三封书信还有犹大写的书信都在警告我们提防这些危险。更为重要的是，他们激励我们在面临危险的时候向主忠心。这些篇幅很短的书信却蕴含着极大的信息：那呼召我们的上帝能够让我们胜过任何企图把我们同他分开的势力。

彼得前后书：在困境中仍向主忠心

作者

西门彼得是早期教会的一位著名领袖。他是由他的兄弟安德烈引荐给耶稣的，此后他就成了耶稣的“内部圈子”里的一员。他原来名叫西门（意思是“他听见”）。但耶稣把他的名字改为彼得（意思是“磐石”）。

彼得快言快语，刚愎自用，耶稣在世的时候，他就麻烦连连。他甚至在耶稣受审的时候否认了主，这是他一生中的低谷。耶稣复活后，他得到了恢复，并且成为早期教会的主要发言人。五旬节的时候，他第一次讲道，就有三千人归信耶稣。此后，他在各处旅行，宣讲福音。后尼禄逼迫教会，彼得在这场逼迫

中被钉十字架。根据教会传统的说法，彼得要求被倒钉十字架，因为他觉得他不配像他曾否认的救主那样被钉十字架。³⁴⁸

写作对象和写作地点

彼得是从“巴比伦”发出的问候，巴比伦是指罗马。³⁴⁹ 巴比伦代表着与上帝的百姓为敌的势力。此时，教会的仇敌是罗马帝国。

彼得把罗马比喻成巴比伦，与此相并行的是，他的第一封信是写给“分散在本都、加拉太、加帕多家、亚细亚、庇推尼寄居的”。³⁵⁰ 正如以色列在被掳期间是分散在各处的，教会也由于罗马的逼迫分散各处。与以色列不同的是，基督徒受苦，不是因为他们逆悖，而是因为他们向主忠心。他们是与基督一同受苦。³⁵¹

彼得前后书主要是写给外邦人信徒的。这些归信耶稣的人不再按“从前愚昧无知的时候放纵私欲的样子”来生活。³⁵² 彼得后书并未明确说明是写给谁的，但这是彼得写给同一群人的第二封书信。³⁵³

写作年份

彼得于主后 60 年代中期殉道而死，而这两封书信很有可能是在他殉道之前不久写成的。圣经学者一般认为彼得前后书写成于主后 62 和 67 年之间。

写作目的

彼得前后书鼓励受苦的基督徒要向主忠心。正如基督受苦，随后被高举，基督徒也是要先在这个世界上受苦，然后享受永恒的荣耀。他们一定要在面对苦难（彼得前书）和错误教导（彼得后书）的时候向主忠心。彼得向他的读者保证说，上帝一定会奖赏那些忍耐到底的人。

彼得前书的主题

基督徒的盼望

信徒既是“照父上帝的先见被拣选”的人，他们就“可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天的基业。”³⁵⁴ 是世界虽有苦难，我们却是“因信蒙上帝能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。”³⁵⁵ 尽管我们的信心会受到试炼，我们却有得着永恒荣耀的盼望。这个盼望会给受苦的信徒带来“说不出来的大喜乐”。³⁵⁶

³⁴⁸ 犹西比乌，《教会史》，2：25.5 - 8。

³⁴⁹ 彼前 5：13。

³⁵⁰ 彼前 1：1。

³⁵¹ 彼前 4：12 - 13。

³⁵² 彼前 1：14。

³⁵³ 彼后 3：1。

³⁵⁴ 彼前 1：2，4。

³⁵⁵ 彼前 1：5。

³⁵⁶ 彼前 1：8。

呼召我们过圣洁生活

因为我们有得着永恒荣耀的盼望，我们就应该对上帝要我们过圣洁生活的呼召有积极的回应。彼得引用利未记 19: 2 来挑战读者要圣洁，因为上帝是圣洁的。我们若爱弟兄³⁵⁷、渴求属灵真理³⁵⁸、并且过着纯洁的生活³⁵⁹，就可看出我们是圣洁的了。

这封信是写给受逼迫的信徒的，可彼得同时又在信中教导信徒顺服掌权者，颇显突兀。彼得知道苦难可能会诱使基督徒抗拒一切地上的权柄，他于是写道，圣洁的百姓必须“为主的缘故，要顺服人的一切制度。”这样的顺服是为着基督的缘故，因基督也顺服了地上的权柄。信徒必须要顺服政治权柄，也要顺服合宜的家庭权柄。³⁶⁰ 我们若受苦，是因为基督徒的身份受苦，而不是因为做错事而受苦。³⁶¹

在通向荣耀的道路上受苦

旧约的先知曾预言，基督要受苦难，“后来得荣耀”。³⁶² “基督既在肉身为我们受苦”³⁶³，我们受苦，也在预料之中。基督被高举，得荣耀，我们也会得到那应许给上帝儿女的荣耀。彼得曾亲眼看到基督所受的苦，并且得到了那“后来所要显现之荣耀的”应许。³⁶⁴ 那个应许激励了每个苦难中的信徒。

“……杀死我们、折磨我们、谴责我们、磨碎我们、你的不公正就证明我们是无辜的。因而，上帝许可我们受这样的苦待。

……我们常常被你摧毁，但我们的数量却越发地增多。基督徒的血是教会成长的种子。”

——特土良，主后 197 年

彼得后书的主题

在敬虔中长进

彼得在第二封书信中挑战基督徒继续在敬虔中长进。因我们“得与上帝的性情有份，”，就要“分外地殷勤：有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心，有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心。”³⁶⁵

警告教会提防错误教导

逼迫（彼得前书给出的主要警告）来自教会外，而错误教导（彼得后书给出的主要警告）却常常兴起于教会内部。彼得把那些渗透进教会的“假先知”的教导揭露出来。他们的教导的危险可以由他们不敬虔

³⁵⁷ 彼前 1: 22。

³⁵⁸ 彼前 2: 2。

³⁵⁹ 彼前 2: 11。

³⁶⁰ 彼前 2: 13 - 3: 7。

³⁶¹ 彼前 3: 17, 4: 12 - 19。

³⁶² 彼前 1: 11。

³⁶³ 彼前 4: 1。

³⁶⁴ 彼前 5: 1。

³⁶⁵ 彼后 1: 4 - 7。

的品格看出来，正如彼得后书 2: 10 - 16 所总结的那样。这段描述在结尾处引用了一句俗语：“狗所吐的，它转过来又吃；猪洗净了，又回到泥里去滚。”³⁶⁶

向主忠心，因为主必再来

怀疑论者质疑主的再来，并借此来打消基督徒的信仰。他们坚持说“万物与起初创造的时候仍是一样。”³⁶⁷ 对此，彼得回应说，基督没有马上再来，是因着他的耐心和怜悯。上帝不愿有任何人沉沦，“乃愿人人都悔改。”³⁶⁸ 他没有马上再来，是为了给人悔改的机会。然而，这不应该导致我们怀疑他会再来。“主的日子要像贼来到一样。”³⁶⁹ 因为基督一定会再来，我们的生活就要圣洁；我们必须“使自己没有玷污，无可指责，安然见主”；我们必须继续“在我们主救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。”³⁷⁰

彼得前书和彼得后书对照表	
第一彼得	第二位彼得
来自外面的危险：逼迫	来自内部的危险：假师傅
基督的受苦	主的荣耀
安慰和鼓励	警告
我们在面临试炼时有盼望	我们在面临错谬时有知识
*取自翁格（Merrill F. Unger）所著的《翁格圣经手册》（ <i>Unger's Bible Handbook</i> ），略有改编。	

约翰壹贰叁书：与上帝同行

作者与写作年份

早期教父都认为使徒约翰是这三卷书的作者，比如爱任纽和亚历山大城的革利免。约翰也像彼得一样，他早年曾作过渔夫，后成为耶稣的“内部圈子”里的一员。耶稣受审的时候他在场，耶稣被钉十字架的时候，他和马利亚在一起。他和彼得是最先看到空坟墓的目击者。在约翰福音中，他自称是“那门徒”和“耶稣所爱的”门徒。

根据优西比乌的记载，主后 70 年，耶路撒冷被罗马攻陷，遭到极大破坏。在耶路撒冷陷落前不久，约翰和其他一些基督徒逃离耶路撒冷。他们先来到比利亚的小镇佩拉（位于约旦河东岸）落脚。后来约翰来到以弗所牧养教会。这三封信可能是一世纪晚期约翰在以弗所写的。

³⁶⁶ 彼后 2: 22。
³⁶⁷ 彼后 3: 4。
³⁶⁸ 彼后 3: 9。
³⁶⁹ 彼后 3: 10。
³⁷⁰ 彼后 3: 11, 14, 18。

写作对象

约翰壹书并没有明说这封信是写给谁的。约翰称他的读者为“我小子们”以及“弟兄们”。这表明他这封信是写给和他关系很亲密的信徒的。

约翰贰书是写给“蒙拣选的太太和她的儿女，就是我诚心所爱的”。³⁷¹ 这句话有两个解释，两者都有可能：

- 这位太太可能是一位约翰未提名字的女士，她乐于接待教会在她家里聚会。
- “蒙拣选的太太”也可能是指约翰所认识的一处教会，而“她的儿女”则是指教会的会众。

约翰叁书是写给他带信主的该犹的。

约翰壹书的写作目的和内容

在约翰所写的这三封书信中，约翰壹书是最长的。他没有按惯例先问候读者，而是用一句支持他这封信权柄的话来开篇。他所写的不是道听途说的，而是“我们所听见、所看见、亲眼看过、亲手摸过的。”³⁷² 约翰壹书强调基督生平的确凿事实，在这一点上，约翰壹书和约翰福音颇有相似之处。

与上帝同行的条件

约翰在书信的一开篇就陈明了他的写作目的：“我们将这些话写给你们，使你们的喜乐充足。”³⁷³ 这喜乐是通过与天父和他的爱子耶稣基督同行而得到的。³⁷⁴ 约翰谈到与上帝同行的时候，用了“认识”这个词。“认识”上帝并不仅仅是思想上的认识，而是经历上的关系。约翰指出，要想和上帝维持同行的关系，有两个关系必不可少：

- 我们必须行在光明中（1：6 - 7）。
- 我们一定不能行在罪中（2：1 - 2）。

关于罪

关于罪，约翰教导了两个重要真理：³⁷⁵

- **上帝给了我们力量，使我们过得胜的生活：**“我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。”我们若要维持与上帝同行的关系，我们就不能维持与罪同行的关系（1：6 - 2：5；3：6 - 9）。我们既是上帝的儿女，就不能继续故意犯罪。我们不能与罪同行，同时又与上帝同行。
- **对于跌倒的人，上帝也有恩典给他们。**“若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。”上帝原是要我们过一直得胜的生活，但对于跌倒后又悔改的信徒而言，他也应许给他们恩典（1：9；2：1 - 2）。

³⁷¹ 约贰 1：1。

³⁷² 约壹 1：1。

³⁷³ 约壹 1：4。

³⁷⁴ 约壹 1：3。

³⁷⁵ 约壹 2：1。

关于爱

爱上帝

持续不断地胜过罪不单单依靠节制或自律，它也是基于我们对上帝的爱。主导基督徒生活的原则是对上帝的爱。³⁷⁶ 我们是通过对上帝的爱来遵守他的诫命。我们若爱上帝，我们就不会“爱世界和世界上的事”了。³⁷⁷

爱其他基督徒

不爱弟兄的人就“不属上帝”。我们若爱上帝，就会爱上帝的儿女。³⁷⁸ 我们对同信耶稣的弟兄的爱是我们已出死入生的证据。然而，爱弟兄也不能流于空谈，而是由我们的行为彰显出来。³⁷⁹

上帝儿女的确据

约翰写这封信，乃是为了让他的读者“知道自己有永生”，也要让他们“相信上帝儿子的名。”³⁸⁰ 持续不断的的确据要求我们有持续不断的顺服。我们若能展现出如下这些特性，我们就知道我们是上帝的儿女：

顺服真道（1：6 - 7）

这一方面的确据与记载于约翰福音 8：31 节的耶稣的话相类似，“你们若常常遵守我的道，就真是我的门徒。”我们若持续不断地关注并遵守耶稣的道，我们就有确据相信我们是他的门徒。

不故意犯罪（3：8 - 10）

我们若故意逆悖上帝，我们就不能与上帝同行。我们若继续处于这样的逆悖中，我们显然就没有确据。

爱其他基督徒（3：14 - 19）

耶稣对他的门徒说：“你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了。”³⁸¹ 约翰在这封书信中再次强调说：“我们因为爱弟兄，就晓得是已经出死入生了。”³⁸²

约翰贰书的写作目的和内容

约翰贰书的信息与约翰壹书相类似。与上帝同行涉及到活在上帝的爱中，并行在上帝的真理中。约翰贰书吩咐读者要彼此相爱，这不是新命令，而是上帝从一开始就教导我们的。³⁸³

³⁷⁶ 您若想更深入地研究这一主题，请参考 *Loving God: The Primary Principle of the Christian Life* by A. Philip Brown, II. Revivalist Press, 2005.

³⁷⁷ 约壹 2：5，15。

³⁷⁸ 约壹 3：10 - 11，4：20 - 21。

³⁷⁹ 约壹 3：14 - 18。

³⁸⁰ 约壹 5：13。——原注。取自中文英皇钦定本上帝版。——译者注。

³⁸¹ 约 13：35。

³⁸² 约壹 3：14。

³⁸³ 约贰 1：5 - 6。

约翰贰书所吩咐的爱是那种坚持真道的有分辨的爱。分辨很重要，因为有许多欺骗人的不认基督。约翰勉励那位“蒙拣选的太太”要坚守真道，即“耶稣基督是成了肉身来的”，³⁸⁴与上帝同行需要我们拒绝假教导。³⁸⁵

约翰叁书的写作目的和内容

约翰叁书是论及基督徒当如何款待弟兄姊妹的。“基督徒款待弟兄姊妹”并不仅仅是对弟兄姊妹友好。而是对教会合一的表达。约翰贰书警告基督徒不要接待传讲假教训的师傅，而约翰叁书则警告不要拒绝传讲真教训的师傅。

该犹乐于接待四处旅行的传道人，并把他们当作“一同为真理做工”的。³⁸⁶对比之下，丢特腓却不肯接待这些弟兄。丢特腓不仅为自己谋取权位，还不承认约翰的使徒权柄，甚至把指正他的真基督徒驱逐出去。³⁸⁷

约翰叁书把丢特腓的行径和底米丢所展现出来的弟兄之爱做了鲜明的对比。约翰壹书吩咐了弟兄间要彼此相爱，约翰贰书吩咐了教会在追求真理的过程中要合一，而约翰叁书就显明这两者的实际应用。

³⁸⁴ 约贰 1: 7 - 8。

³⁸⁵ 约贰 1: 10 - 11。

³⁸⁶ 约叁 1: 5 - 8。

³⁸⁷ 约叁 1: 9 - 10。

犹大书：警惕假师傅

作者和写作年份

犹大是耶稣的同母弟弟。犹大也像他的兄弟雅各一样，直到耶稣复活之后才信了耶稣。³⁸⁸ 犹大在这封书信中自称是“耶稣基督的仆人、雅各的弟兄犹大。”³⁸⁹

关于犹大书的写作年份，我们能找到的唯一证据就是它与彼得后书的相似之处。这两封信要处理的问题是相似的，这暗示犹大书或许与彼得后书成书于同一时间，即主后 60 年代早期到中期。

写作对象

犹大书是写给“那被召、在父上帝里蒙爱、为耶稣基督保守的人。”³⁹⁰ 书信中有提到犹太人的主题，表明这封信是写给信耶稣的犹太人的。

写作目的和内容

作者犹大很明确地说：他曾希望以救恩为主题写一封阐释教义的书信。³⁹¹ 然而，由于有假师傅渗透进教会了，圣灵就默示犹大警告信徒提防这些假师傅的教导。

犹大的信息包括：

- 警告读者提防假师傅和他们传讲的信息。
- 描述了这些假师傅要受到什么样的审判。
- 呼吁读者要坚韧。
- 结尾处有一段尊主颂，颂赞“那能保守你们不失脚，叫你们无瑕无疵、欢欢喜喜站在他荣耀之前的我们的救主独一的上帝”。³⁹²

当今教会如何应用普通书信

普通书信激励我们要在**苦难中向主忠心**，尤其是彼得前书。彼得挑战读者，要他们今天“自卑”，这样，“到了时候也必叫你们升高。”³⁹³ 在基督徒的生命中，苦难是平常事，但这苦难会结束，至终化为荣耀。这个应许激励了一世纪的基督徒，也应该激励我们这些二十一世纪的基督徒。

这几卷书的每一卷都鼓励**注重实际的基督徒生活**。无论是彼得呼吁信徒顺服掌权者、还是约翰壹书的关于爱弟兄的信息，无论是约翰贰书告诫读者要持守真道，还是约翰叁书呼吁基督徒要乐于接待弟兄姊妹，也无论是犹大警告读者要提防假师傅，这些普通书信都是在教导真理并不仅仅是头脑中的知识。我们蒙召，是要在日常生活中把圣经真理活出来。

³⁸⁸ 太 13: 55; 可 6: 3; 约 7: 3 - 5; 林前 15: 7。

³⁸⁹ 犹 1: 1。

³⁹⁰ 犹 1: 1。

³⁹¹ 犹 1: 3。

³⁹² 犹 1: 24。

³⁹³ 彼前 5: 6。

结语

一世纪的时候，许多基督徒（包括大多数使徒）为信仰而死。二世纪的时候，坡旅甲因拒绝向皇帝焚香而被杀。四世纪的时候，亚历山大城的凯瑟琳向皇帝作见证，随后被砍头。

十四世纪的时候，约翰·威克里夫把圣经翻译成英文，英国当局在他死后也不放过他，把他的遗体烧成灰烬。十五世纪的时候，约翰·胡斯因拒绝罗马天主教的教义而被烧死在火刑柱上。十六世纪的时候，日本大肆逼迫教会，迫使教会走入地下，曾有十六位基督徒在长崎被钉十字架。

二十世纪的时候，在中国、苏联等极权主义国家，有成千上万的基督徒为主殉道。到了现今的二十一世纪，伊斯兰教国家的基督徒每天都面临着逼迫和死亡的威胁。

历世历代都有基督徒为信仰而死。但对于教会而言，这并不构成灰心丧志的理由。彼得提醒受逼迫的基督徒说：“那赐诸般恩典的上帝，曾在基督里召你们得享他永远的荣耀，等你们暂受苦难之后，必要亲自成全你们，坚固你们，赐力量给你们。”³⁹⁴ 教会是得胜的！这是这些普通书信的应许。

本课作业

请完成如下作业，以表明你已明白了本课内容：

(1) 请针对如下两个话题中的任何一个预备一篇讲章或查经课，你可以写一篇五六页的手稿，也可以把讲道录成音频。

- “基督徒生命中的苦难”。请使用彼得前书所教导的原则，然后用发生在教会历史上的事件作为例证，最好从你自己国家的教会历史中寻找例证。
- “与上帝同行”。讲章中要包含约翰壹书所陈述的与上帝同行的准则。

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

³⁹⁴ 彼前 5: 10。

第11课考试题

- (1) 在彼得的问候语中，“巴比伦”最有可能是什么意思？
- (2) 在彼得前书中，教会所面临的主要危险是什么？
- (3) 在彼得后书中，教会所面临的主要危险是什么？
- (4) 约翰贰书一开篇就有“……写信给蒙拣选的太太和她的儿女”这句话，请问这句话有哪两种可能的解释？
- (5) 在约翰壹书关于罪的教导中，有哪两个真理是重要的？
- (6) 根据约翰壹书，上帝的儿女应该显出哪三个特征？
- (7) 约翰叁书的主要写作目的是什么？
- (8) 犹大和耶稣之间是什么关系？

第12课

启示录：耶稣是主

本课目标

学完本课时，学生应该：

- (1) 知道启示录的作者、成书年份和历史背景。
- (2) 认识启示录的重要主题。
- (3) 比较一下用以解释启示录的关键理论。
- (4) 把启示录的信息和当今世界的需要联系起来。

准备

通读启示录

背诵启示录3：20 - 21。

介绍

一世纪时的基督徒要面对两项关乎真理的要求。一方面，他们知道“耶稣基督是主。”³⁹⁵ 一位基督徒一定是服从耶稣基督的权柄的，并且以他为主。另一方面，罗马要求帝国治下的每个人都声明说：该撒是 *Dominus et deus noster*（我们的主我们的神）。

罗马对许多宗教都持宽容态度，只要罗马皇帝被看成是最高权柄即可。有许多历史学家主张说，罗马并不是因为基督徒是基督徒而逼迫他们。基督徒可以敬拜耶稣，只要他们终极的效忠对象是皇帝即可。然而，真正的基督徒总不能把皇帝看成是终极权柄。

据亲眼看见坡旅甲殉道的见证人说，负责行刑的官员看见坡旅甲年纪老迈，就想要放一条生路给他。只要这位圣徒承认该撒是神，就可饶他不死。官员问坡旅甲，“说‘该撒是主’并且给他上香有何坏处呢？”³⁹⁶ 坡旅甲知道，对于基督徒而言，只有一位主。基督徒不能把他终极的效忠给任何世人。

这就是罗马和早期教会之间出现冲突的根源。由于这个冲突，启示录一书才对早期基督徒说：“耶稣是主。”哪怕是在不承认耶稣权柄的世界里，耶稣也是主。启示录给出了激动人心的图景，阐释了保罗的话：

“所以神将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归于父神。”³⁹⁷

耶稣是主。

³⁹⁵ 腓 2：11。

³⁹⁶ 见《坡旅甲殉道始末》J.B. Lightfoot 译本。

³⁹⁷ 腓 2：9 - 11。

启示录的背景

作者、写作年份和地点

启示录一书的作者自称是“约翰，就是你们的弟兄、和你们在耶稣的患难……一同有份。”³⁹⁸ 早期教会的传统把“耶稣所爱的那门徒”看成是约翰福音、约翰壹贰叁书和启示录的作者。

这封书信的成书年份是难以考证。圣经学者以为启示录有两个可能的成书年份，两种可能都与约翰的生平和早期教会的逼迫相吻合。其一是在尼禄的统治时期，教会在这段时间遭受了严重的逼迫。另一个可能是在图密善做罗马皇帝的期间（主后 81 - 96），图密善在统治罗马期间亦曾大肆逼迫教会。二世纪时的爱任纽以为，启示录成书于图密善统治的后期。³⁹⁹ 福音派学者大多把这个时间作为启示录的成书年份。

约翰曾因信仰的缘故被流放到拔摩岛上，这是爱琴海里的一个小岛。⁴⁰⁰ 而启示录就是在拔摩岛上写成的。然而，把他流放到拔摩岛或许是皇帝本人批准的，可约翰在这种背景下仍清楚地宣称：“耶稣是主”。他在拔摩岛上，“为上帝的道并为给耶稣做的见证。”⁴⁰¹ 哪怕是在拔摩岛上，一切都掌管在上帝手中。

写作目的

“到底谁是主？”这正是启示录要回答的问题。约翰在启示录一开篇就写到：“那诚实作见证的、从死里首先复活、为世上君王元首的耶稣基督，……”⁴⁰² 约翰向正在遭受逼迫的基督徒写到：“耶稣基督是世上君王的元首。”无论外部环境如何，一切都掌管在上帝手中。

约翰从三方面陈述了这个真理：

1. 写给七教会的信（启 2 - 3）。**耶稣是他教会的主。**
2. 坐在宝座上的上帝和得胜羔羊的异象（启 4 - 5）。**耶稣是天上的主。**
3. 从天堂的视角来鸟瞰人类历史（启 6 - 22）。**耶稣是世上君王的主。**

启示录一书的解读

启示文学

启示录在新约里是独特的，因为它是一部启示文学。旧约中也有启示文学，其实例就是但以理书。启示文学把隐藏的真理“启示”或“揭示”出来。启示文学作品是把上帝在人类历史上的目的启示出来。

启示文学使用引人注目的象征符号来表达隐意。统观启示录，龙、兽、以及像地震和雹灾这样的象征符号比比皆是。解读启示文学的难处之一就是，象征符号的意思会随着时间的变化而变化，而且在不同的文化背景下，它们的意思也不一样。比如，在西方文化中，龙被用作邪恶与危险的象征符号，而在许多

³⁹⁸ 启 1: 9。

³⁹⁹ 爱任纽，《驳异端》5. 30. 3。

⁴⁰⁰ 地图取自 www.openbible.info 网址，获准采用。

⁴⁰¹ 启 1: 9。

⁴⁰² 启 1: 5。

东方文化中，龙却象征着实力与成功。在如何解读象征符号上存在差别，这给读者解读启示录带来很大难处。

然而，我们也要认识到，启示录中的象征符号大多来自旧约，尤其是出埃及记、诗篇、但以理书、以西结书、以赛亚书和撒迦利亚书。这是正确解读启示录中的象征符号的关键。在启示录中，有一半的经节暗指旧约的某个主题或意象。谨慎研读启示录的读者在研读某个象征符号时应该先看旧约。

启示文学用异象来描述历史现实或预言的现实。启示录包含六十多个异象。这些异象通常彼此重叠，乃至我们很难理出它们的先后顺序。可能有多个异象来呈现同一事件的彼此不同却又有重叠的样貌，为了针对某个事件给出更多细节或交替给出不同的视角。

或许读者在研读启示文学时最该记住的要点就是着眼于重要主题，而不是过分被细节缠绊。在启示录中，重要主题是：耶稣是主、上帝的主权以及教会最终得胜。这些主题把贯穿启示录始终的许多彼此迥异的线条统合起来，编织成绚烂多彩的画卷。

解释启示录的不同理论

由于启示录在圣经中风格独特，致使在过去许多年来形成了许多不同的解读方法。其中主要的解读方法有四种，每一种各有侧重。我们在介绍启示录时，概览式地介绍一下这四种解读方法就足够了。如您想做进一步研究，可参阅本章结尾的书目表。

预言应验派的观点

预言应验派相信启示录所记载的是主后一世纪晚期的事件。以这个观点来看，启示录中所记载的事件发生在约翰的有生之年，或他过世后不久。这样看来，启示录就是一幅教会与罗马帝国之间的冲突的图画。随着教会在世界各地的拓展，基督的国获胜，冲突也宣告终结。

历史派的观点

历史派的观点把启示录看成是从早期教会时代到基督再临时建立新天新地时的教会历史的象征性图画。以这个观点来看，启示录 1 - 3 章说的是约翰时代的教会。而启示录 4 - 19 章则是按历史的先后顺序给出各个时代教会的光景。启示录 20 - 22 章描述的是基督将来再临的光景。

理想派的观点

理想派认为，启示录描绘了善（基督和教会）与恶（撒但及其追随者）之间的冲突，在这一点上，理想派和历史派是一致的。然而，理想派主张这只是象征性的图景，并不具有任何历史上的先后顺序。以这个观点来看，启示录 4 - 19 章就与任何具体的历史阶段毫无关联。它只是基督与邪恶之间的持续不断的冲突的象征，而这个冲突直到基督再来建立新天新地时才告终止。同样，启示录 20 - 22 章描述的是基督再来建立新天新地的光景。

未来派的观点

未来派把启示录看成是具体历史事件的图画。在这一点上，未来派也与历史派一致。这种解读方式把启示录 1 - 3 看成是对约翰在世时代的教会光景的描述。未来派把启示录 4 - 22 章整个这一大段都看成

是对未来的预言，在这一点上，未来派又与历史派不一致。在未来派的框架之内，又有四种主要解读方式，来解释启示录所描述的未来图景。

经典前千禧年派（至少出现于 2 世纪）预料教会一直会受逼迫，直到末期。这个逼迫就在“大灾难”期间达到高峰。大灾难期间刚结束，基督就会再来。基督再来时，信徒会复活。随后，基督会在地上作王一千年，即千禧年。⁴⁰³ 千禧年过后，非信徒会在“白色大宝座”前受审判。⁴⁰⁴ 此后，上帝会建立新天新地，所有名字记在羔羊生命册上的人将会永远住在新天新地里。

时代论前千禧年派是较晚近才出现的一个经典千年禧年派的一个变体。以这个观点来看，在“大灾难”之前，教会将会被提，脱离这个世界。启示录 4 - 19 章所描述的混乱不堪的光景是以色列将要受的灾难，为时达七年之久。在此期间，教会将会在天上和耶稣在一起。随后，基督将会再来，并且在地上建立他的千禧年国度。像经典前千禧年派的看法一样，千禧年过后，会有审判，并且上帝会创造新天新地。

后千禧年派（在十八和十九世纪颇为流行）教导说，福音会传遍全世界，并且把社会转化成公正与和平的时代。以这个观点来看，千禧年就是教会时代本身，尤其是圣灵通过教会工作的时代。千禧年过后，基督会再来，击败撒但，建立新天新地。

无千禧年派（至少出现于 2 世纪）认为，基督将会在记载于启示录 20: 1 - 6 节的一千年之后再来，在这一点上，无千禧年派和后千禧年派是一致的。无千禧年派并不把千禧年看成是任何历史阶段，而是把它看成是整个教会时代的象征。在这一点上，它又和后千禧年派不一致。千禧年的应许是通过教会的工作以属灵的方式应验的。启示录描绘了教会的福分和抗争，而这一切又随着基督的再临而宣告终结。此后又有审判，审判过后就是上帝为信徒建立新天新地。

读启示录的人在如何解读这卷书上有可能陷入武断的境地。我们切不可把我们对启示录的解读和圣经本身的权柄混为一谈。两个同样坚持圣经毫无谬误的人却可能对这卷书有着截然不同的解读。你在研读启示录的时候，你会得出某些推论，而这样的推论又主导着你的解读，也应该是这样。但你一定要谨慎，对于那些得出不同推论的弟兄姊妹，你不要排斥。这些只是如何解读圣经方面的差别，不是关乎圣经权柄的差别。

在基要的事上，讲合一。
在非基要的事上，讲自由。
在万事上都要讲爱。
——鲁博图斯·莫尔德纽斯
(Rupertus Meldenius)，1627 年

启示录的主题

耶稣是主

启示文学是把隐藏的真理启示出来。启示录把耶稣以其最完全的荣耀启示了出来。耶稣在世的时候，他还没有完全显露他的荣耀给人看。然而保罗应许说，将来有一天，“叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝。”⁴⁰⁵ 而启示录就把这一天的荣耀图景揭示出来。

⁴⁰³ “千禧年”的意思就是一千年。

⁴⁰⁴ 启 20: 11 - 15。

⁴⁰⁵ 腓 2: 10。

启示录中的许多象征符号都取自旧约。但这些象征符号所特别教导的却是基督教神学。这卷书被条理清晰的基督教神学统一起来，把上帝在人类历史中的一切作为连缀到一起。从约翰所见的人子的异象到他看到的得胜羔羊的图画，启示录的中心主题凸显出来，这个主题就是耶稣基督是主。⁴⁰⁶ 耶稣是万王之王，万主之主。⁴⁰⁷

上帝掌管万有

对于受苦的教会来说，有关上帝主权的信息是能带来极大希望的。约翰在一开始谈到上帝的时候就说他是那“昔在、今在、以后永在的上帝。”⁴⁰⁸ 记载于启示录 4 - 5 章的上帝坐在宝座上的异象让人回想起以赛亚书 6 章。在以赛亚的异象中，上帝是圣洁的、庄严的、至高无上的。在约翰的异象中也是一样。将来有一天，“在天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物”都一起来赞美上帝、赞美羔羊，当年受罗马受逼迫的教会在启示录中读到这样的信息该是何等受鼓舞啊！⁴⁰⁹

上帝的百姓会得胜

启示文学大多把上帝在人类历史中的目的启示出来，启示录也是这样。启示录中的确有许多象征符号让读者百思不得其解，但启示录的整体信息却很清晰：上帝的百姓一定得胜，因为耶稣是主。启示录频频把它的视角从地上换到天上，提醒我们说我们只看到了历史的一面。⁴¹⁰ 而我们没看到的是，上帝正在这世上按他自己的旨意行事。我们是上帝的百姓，我们最终一定得胜。启示录在写给老底嘉教会的信息的结尾处这样劝勉道：“得胜的，我要赐他在我宝座上与我同坐。”⁴¹¹

当今教会如何应用启示录

对于启示录，我们要避免两个危险。有些读者发现启示录太难懂了，因而根本不敢碰这卷书。由于他们搞不清到底怎么解释才对，于是就根本不研读启示录。

另一个极端也同样危险，那就是有些读者相信自己对启示录的解读绝对正确，若有人和他们不一样，他们就加以排斥。他们着眼于细枝末节，乃至看不到整卷书的主题。人们对于如何解读启示录的细节莫衷一是，结果却失去了启示录的整体信息，真令人惋惜。启示录的信息对于现今教会极为重要。

在每年都有成千上万名基督徒殉道的年代，耶稣是主这个信息激励了苦难中的基督徒坚守信仰。无论一个人如何解读启示录，这卷书都是在应许教会最终一定得胜，并且以这个应许激励教会前行。

此外，启示录也在提醒我们，**信徒现今当如何生活**，才预备好迎接将来的末世。研究末世（末世论）主要不是为了预测将来要发生何事，末世论所关注的是如何按照上帝的终极目的来过现今的生活。我们若是信徒，启示录是为勉励我们信靠上帝的旨意。我们若是牧者，我们就要在讲道中用启示录的信息激励

⁴⁰⁶ 启 1: 9 - 20 以及 5: 6 - 14。

⁴⁰⁷ 启 19: 16。

⁴⁰⁸ 启 1: 4。

⁴⁰⁹ 启 5: 13。

⁴¹⁰ 比如：6: 1 - 7: 8 的视角是在地上；7: 9 - 8: 6 是在天上。8: 7 - 11: 14 是在地上；11: 15 - 19 章是在天上。

⁴¹¹ 启 3: 21。

信众向主忠心。我们把启示录解读为上帝为他现今的百姓预备的上帝之道，而不是关乎未来的藏有密码的书卷。

本章结语

师达能和史文明夫妇蒙召去中国宣教。1934年，共产党军队进攻了他们的城镇，并逮捕了这对年轻的夫妇，拘押了他们，以期有人为他们付出赎金。他们后来被押解到庙首镇。途中有路人问他们：“你们去哪里？”师达能回答说：“我不知道 *他们* 去哪里，但我们是去天国。”

次日，师达能夫妇被共产党的刽子手砍头而死。师达能的最后一封信是写给他的宣教站带领人的，他把信裹在他们女儿的襁褓中，才被辗转送出去。他在信的结尾处写到：“……至于我们，无论是生是死，我们都愿上帝得荣耀。”师达能夫妇亲身领悟了启示录的真理：耶稣是主，他会赢得最终的胜利。无论是生是死，上帝都掌管万有，他的道路最好。

本课作业

请完成如下作业，以表明你已明白了本课内容：

(1) 请从如下两项作业中任选一项：

- 请预备一篇讲章或查经课，应用启示录中写给七教会的信中的一封来解决你教会的需要。可以是五六页的手稿，也可以把讲道录成音频。
- 你在读启示录时，请留意哪些章让你看到地上所发生的事，哪些章节让你看到天上发生的事。请写一篇短文，总结一下，启示录让我们看到哪些是从天上的视角来看地上发生的事？从天上的视角来看待世事和从地上有限的视角来看待世事有什么不同？

(2) 根据本课内容参加考试。考试也要包括经文背诵。

第12课考试题

- (1) 在一世纪时，“该撒是*Dominus et deus noster*（我们的主我们的神）”，这意味着什么？
- (2) 拔摩岛在哪里？
- (3) 启示录最有可能写成于哪一年？
- (4) 在启示录中，约翰陈述了耶稣是主这个信息，请列出他是从哪三个方面来陈述这个信息的。
- (5) 请列出启示文学的两个特征。
- (6) 请简要定义解读启示录的四个观点。
- (7) 请列出未来派对未来的四个观点。
- (8) 请列出启示录的三个主要观点。

第13课

当今教会如何看待涉及新约的问题

我的心依赖圣道，
即那笔之于书的上帝之道：
凭救主的名得拯救
通过他的宝血得拯救。
“我的信心已找到安息之所”
李迪·艾德蒙所作的圣诗

本课目标

学生在学完本课时应该：

- (1) 理解新约正典是如何定型的。
- (2) 知道确定新约正典的标准都有哪些。
- (3) 拒绝接受不属于新约正典的旁经。
- (4) 信任我们从古人承袭下来的新约文本。

准备

通读犹大书1: 1 - 25。

背诵犹大书1: 3 - 4。

介绍

教会要面临错误教导，这也不是什么新鲜事了。早在一世纪，假师傅就想要把教会引入歧途。有些假师傅否认基督的神性，保罗在歌罗西书中对此做出了回应。有些假师傅攻击使徒的工作，保罗在哥林多后书对此做出了回应。有些假师傅声称复活的事已经过了，保罗在提摩太后书2: 18对此做出了回应。约翰在一世纪晚期写道：“……世上有许多假先知已经出来了。”⁴¹²

圣经的本质到底是什么？这是关乎真理的核心问题。当今世界的一些最危险的错误教导出自那些否认圣经完备性的人，或出自那些声称在圣经正典之外又找到新的启示源头的人。

在本课中，我们要究问与新约有关的三个问题。本课的目标就是要在读者的心中激起对新约权柄的信心。我们要究问的三个问题如下：

1. 哪些书卷可以被纳入到上帝的话语中？**正典的问题**
2. 是否有些书卷该被纳入上帝的话语中，却“丢失”了？**旁经的问题**
3. 我们今天的新约文本和原来的文本一致吗？**文本是否完整的问题**

新约正典的定型

对基督徒来说，圣经正典是个重要问题。它要回答的问题是：“哪些书卷是上帝给他百姓的话语？”我们如何知道新约圣经的书卷真的是上帝的话语？

⁴¹² 约壹 4: 1。

正典这个术语来自希腊文，在希腊文中，它的意思是“标尺”或“标准”。早期教会确定了一个标准，来衡量哪些文字真是上帝的话语，而被纳入新约正典的书卷符合这个标准。新约正典是因着两个因素的触发而定型的。

1. **错误的教导。**早期教会也像现今一样，有假师傅否认圣经中的部分书卷是上帝的启示。比如，二世纪时有一位马吉安教导说，旧约中的上帝是邪恶的，为了支持他自己的教导，马吉安只承认保罗写的文字和路加福音中的部分章节是上帝之道，其他书卷他一概不予承认。这样一来，让普世的教会接受正典就变得极为重要了，因为正典可以为教义提供坚实的基础。教师也可以确切地知道他们是根据上帝的话语在讲道。
2. **逼迫。**基督徒在受逼迫的时候，他们可能会因为持有基督教经卷而被杀。他们必须知道：“哪些经卷是值得我为之付出生命的？”

到四世纪的时候，基督教会已经能够把他们认可为上帝默示的经卷列出来。若有人声称某些书卷是圣经，他们就会采用三项标准来检验这些书卷。某书卷必须符合下面三项标准才能被纳入圣经正典：

1. **作者。**书卷作者一定要是使徒或是与使徒有着紧密联系的人。就福音书而论，马太和约翰是使徒。马可与使徒彼得同行；路加与使徒保罗同行。
2. **信息。**书卷的信息一定不能与旧约圣经的启示相矛盾，而且一定忠实于耶稣基督的福音。书卷一定要在属灵上对信徒有造就作用。
3. **接受度。**书卷一定要获得整个教会的接受才能被纳入圣经正典。早期教父曾大量广泛地引用新约中的书卷内容。

现代怀疑论者主张说，所谓正典，就是早期教会的权贵人士为了攫取权力而炮制出来的。这等说辞没有看到，正典不是一小撮野心勃勃的主教搞出来的东西，而是当时广为教会普遍接受的标准。新约正典是在主后397年在迦太基会议上正式确定的。然而，早在迦太基会议之前二百年，就有神学家把新约圣经的书卷列了出来。

神学家巴刻曾写道：“牛顿如何给了我们重力，教会就如何给了我们新约正典。”⁴¹³ 牛顿并没有发明重力；他只是发现了上帝已经创造的重力。同样，教会并没有发明正典；教会只不过是发现了上帝已经默示的书卷。

迦太基会议只是确认了各地教会已经普遍接受的正典而已。正典包括历世历代基督徒都认可为上帝所默示之话语的那些书卷。

旁经书卷

新约时代的**旁经书卷**是指那些被人声称是神圣的基督教作品，却不被早期教会认可的书卷。

⁴¹³ J.I. Packer, *God Speaks to Man*. Westminster Press, 1965, 81.

有一种观念说，早期教会因为政治上的原因禁止了一些福音书，即所谓“丢失的福音书”，学者圈子有人推动这一观念，流行小说家也为之推波助澜。⁴¹⁴ 这些作者都声称，有些书卷是被最早期的基督徒所认可的，后来却被教会高层人士禁止了，因为教会高层人士想要遏制与教会的正式教导相左的声音。如此说来，这些新近发现的“福音书”表明，早期教会在耶稣为童女所生、耶稣的神性、复活的历史真实性等核心基督教教义上有着广泛的分歧。这些怀疑论者主张说，广为各教会所认可的正典直到四世纪的时候才出现。

然而，这些所谓的“丢失的福音书”在教会历史的早期就广为人知，并且是被明确拒绝了。二世纪的时候，像特土良和爱任纽这样的作家就曾写文章，抨击异端。早在二世纪时，穆拉多利新约经目就把这些书卷中的一些列为假造书卷。新约犹大书表明，那怕是在一世纪的时候，“为从前一次交付圣徒的真道竭力争辩”也是极为必要的，因为已经有假师傅“偷着进来”了。⁴¹⁵

旁经书卷也不一样。有些书卷或许是有价值的，因为它们描绘了早期教会的习惯。还有些书卷就纯粹是宣扬错误教导的异端文字。极为著名的旁经书卷包括《革利免一书》、《巴拿巴书》、《十二使徒遗训》、和《黑马牧人书》。这些书卷就其教导来说是正统的，但它们没有被纳入正典，因为它们不符合早期教会的正典标准。

宣扬错误教导的异端文字包括《多马福音》，这是一卷成书于二世纪时的一卷宣扬诺斯底主义的书卷，却假托是使徒多马所写。此外还有《老底嘉书》和《彼得启示录》，后者也是宣扬诺斯底主义的，里面甚至描绘了耶稣在十字架上发笑的场景。这些书卷从来未曾被教会所接纳。我们不能说它们是在迦太基会议上被拒绝的，更为精准的说法是，教会在历史上的任何时间都未曾把这些书卷当作是该纳入圣经的书卷。

对于基督的信徒而言，旁经书卷并不是真理的有效来源。我们的信仰是建立在“从前一次交付圣徒的真道”上的。⁴¹⁶ 这个信仰未曾改变，以后也不会改变。我们信仰的坚实基础就是上帝的真道。

新约文本是否完整

怀疑论者主张说，新约文本是不可靠的，这是他们对正统信仰的第三个攻击。他们说，圣经在传抄的过程中出现了错误。这些批评者坚持说，就算是原文是上帝所默示的，我们仍然没有办法知道，我们如今拥有的圣经是准确的。

我们能否信任我们手上的圣经文本是完整的呢？对这个问题，我们可以响当当的回答：“能”。不错，新约是以手抄本的形式流传下来的，而且人工手抄免不了会有错误，这也不错。然而，由于这是上帝所默示的真道，抄写圣经的人都是以莫大的谨慎来从事这份工作的。古代圣经学者为了尽力准确地抄写圣经献上了全部生命的代价。

⁴¹⁴ 比如，伊兰·帕吉尔斯（Elaine Pagels）是一位学者，她就曾写过一本书叫作《诺斯替派的福音书》（*The Gnostic Gospels*）。丹·布朗（Dan Brown）是一位流行小说家，他曾写过一本畅销书《达芬奇密码》，他在这本书中为这个观点推波助澜。

⁴¹⁵ 犹大书 1: 3 - 4。

⁴¹⁶ 犹大书 1: 3。

新约圣经有五千份抄本，有些是全本新约，有些是部分新约。有了这许多抄本，我们有足够的证据来证明，我们今天拥有的新约文本与最早的新约抄本是一致的。还没有哪一部古代文献像新约这样有这么多的抄本作支持。

两份古代文献的对比	
新约	荷马的《伊利亚特》
有 5000 多份抄本	有 643 份抄本
留存至今的最早抄本是新约原文写成后不到一百年的时间内抄写成的。	留存至今的最早抄本是《伊利亚特》原文写成后五百年以后抄写成的。
有不到 0.5% 的词语有问题 ⁴¹⁷	有 5% 的词语至今不能确定
那么，你信任哪一份文献呢？	

这对我们意味着什么？

我们的圣经若不值得我们信任，我们就失去了信仰的坚实基础。然而，我们能够有信心说，新约是上帝所启示的没有谬误的真道。

正典反映着早期教会普遍认可这二十七卷书是上帝所默示的话语。其他旁经书卷没能满足纳入正典的检测标准，因而不被正统教会的基督徒所接纳也是理所当然。最后，我们现有的新约文本和原来文本是一致的，我们对此有把握。

约翰·卫斯理在讲到圣经无谬误时说：

“圣经若有任何错误，也可能有一千多处错误。这部书若有一处虚假之处，那它一定不是来自真理的上帝。”

卫斯理日记
1776 年 7 月 24 日

我们可以满怀信心地讲解新约。“圣经都是上帝所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的。”我们可以带着这样的确据来传讲和教导新约圣经。⁴¹⁸

本课作业

参加考试，表明你理解了本课内容。考试也要包括经文背诵（犹大书1：3 - 4）。

⁴¹⁷ 所有这些有问题的词语都没有影响教义或历史事实。不同抄本之间的差异可见于像路加福音 10：1 这样的地方。有些抄本记载说主设立了七十个人，有些抄本记载说主设立了七十二个人。但这对于福音信息或基督教教义的准确度没有丝毫影响。

⁴¹⁸ 提后 3：16。

第13课考试题

- (1) 在关乎新约的问题上，“正典”这个词是什么意思？
- (2) 请说明是哪两个原因触发了新约正典的定型。
- (3) 请列出确立新约正典的三个标准。
- (4) 请给旁经下个定义。
- (5) 请说明有哪两位早期基督教作家写文章抨击异端？
- (6) “文本完整”这个术语要解决的是关于新约的哪一方面的问题？
- (7) 请比较新约的抄本证据和荷马的《伊利亚特》的抄本证据。

参考书目

如想对新约世界有更多的探究，请参阅如下资源。

印刷品

Beitzel, Barry. *The Moody Atlas of the Bible*. Chicago: Moody Press, 2009.

Elwell, Walter A. and Robert W. Yarbrough. *Encountering the New Testament*. Ada: Baker Academic, 2013.

Ferguson, Everett. *Backgrounds of Early Christianity*. Grand Rapids: Eerdmans, 2003.

Jensen, Irving. *Jensen's Survey of the New Testament*. Chicago: Moody Press, 1981.

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Nashville: Thomas Nelson, 1999.

Tenney, Merrill C. *New Testament Survey*. Grand Rapids: Eerdmans, 1994.

网上资料

McDowell, Josh. Bible: Fact, Fiction, or Fallacy. Online video series. At <https://www.josh.org/resources/apologetics/videos/>

Smith, Dr. Randall. "They Thought You Knew." At <http://www.youtube.com>

"Why Bible Background Matters." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wight, Fred H. *Manners and Customs of the Bible*. Moody Bible Institute, 1953. At <http://www.baptistbiblebelievers.com/OTStudies/MannersandCustomsInBibleLands1953/tabid/232/Default.aspx>

New Testament Gateway. At <http://www.ntgateway.com/tools-and-resources/maps/>

The Works of Josephus. At <http://www.ccel.org/j/josephus/works/JOSEPHUS.HTM>

如果你想要更深入地研究新约圣经的可靠性，请参考如下资料。

印刷品

Bruce, F.F. *The New Testament Documents: Are They Reliable?* InterVarsity, 1988.

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Thomas Nelson, 1999.

网上资料

McDowell, Josh. Bible: Fact, Fiction, or Fallacy. Online Video Series.
<http://www.josh.org/video-2/bible-fact-fiction-or-fallacy/>

Orr-Ewing, Amy. Reliability of the Manuscripts. Online Video from Ravi Zacharias Ministries. <http://www.youtube.com/watch?v=dLI7W4bnVpA>

如果你想对福音有更多的了解，请参阅如下资料。

印刷品

Bock, Darrell L. *Baker Exegetical Commentary on the New Testament: Luke*. Ada: Baker, 1996.

Garland, David E. *The NIV Application Commentary: Mark*. Grand Rapids: Zondervan, 1996.

France, R.T. *New International Commentary on the New Testament: Matthew*. Grand Rapids: Eerdmans, 2007.

Robertson, A.T. *A Harmony of the Gospels*. New York City: Harper, 1922. Available online at <http://www.gutenberg.org/files/36264/36264-h/36264-h.htm>

网上资料

"The Gospel of Mark." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

"Matthew and the Great Commission." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Smith, Dr. Randall. "Introduction to the Gospels." At <http://www.youtube.com>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想更多研读约翰福音，请参考如下资料。

印刷品

Bruce, F.F. *The Gospel of John*. Grand Rapids: Eerdmans, 1994.

Morris, Leon. *New International Commentary on the New Testament: John*. Grand Rapids: Eerdmans, 1995.

Robertson, A.T. *A Harmony of the Gospels*. New York City: Harper, 1932. Available online at <http://www.gutenberg.org/files/36264/36264-h/36264-h.htm>

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想深入研读使徒行传，请参考如下资料。

印刷品

Bence, Philip A. *Acts: A Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1998.

Marshall, I. Howard. *Tyndale New Testament Commentaries: Acts*. Grand Rapids: Eerdmans, 1980.

McCain, Danny. *Notes on Acts of the Apostles*. Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2001.

Rasmussen, Carl. *Zondervan Atlas of the Bible*. Grand Rapids: Zondervan, 2010.

Stott, John R.W. *The Message of Acts*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1990.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

您若想要深入研读罗马书，请参考如下资料。

印刷品

Bray, Gerald, ed. *Ancient Christian Commentary on Scripture: Romans*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1998.

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d.

Greathouse, William M and George Lyons. *New Beacon Bible Commentary: Romans* (2 volumes). Kansas City: Beacon Hill Press, 2008.

网上资料

"Does Romans 7 Teach that Christians will Continue Sinning?" At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

"Does Romans 9-11 Teach Calvinist Predestination?" At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

"Romans." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

您若想要深入研读哥林多前后书和加拉太书，请参考如下资料。

印刷品

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d.

Gill, David. "1 Corinthians" in *Zondervan Illustrated Bible Backgrounds Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 2002.

Morris, Leon. *Galatians: Paul's Charter of Christian Freedom*. Downers Grove: Intervarsity Press, 2003.

Stott, John. *The Message of Galatians*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1984.

Wilson, Earle L. *Galatians, Philippians, Colossians: A Commentary for Bible Students*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 2007.

网上资料

Paul's Leadership Challenges at Corinth." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想要更深入地研读这些狱中书信，请参考如下资料。

印刷品

Beet, Joseph Agar. *A commentary on St. Paul's Epistles to the Ephesians, Philippians, Colossians, and to Philemon*. Salem: Schmul Publishing, 1982.

Earle, Ralph, ed. *Beacon Bible Commentary, Vol. IX: Galatians through Philemon*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Holmes, Mark A. *Ephesians: A Bible Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1997.

Stott, John R.W. *The Message of Ephesians*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1979.

Wilson, Earle L. *Galatians, Philippians, Colossians: A Commentary for Bible Students*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 2007.

网上资料

"Church and Mission in Ephesians." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想要对帖撒罗尼迦前后书做更深入的研究，请参考如下资源。

印刷品

Airhart, Arnold E. *Beacon Bible Commentary: I and II Thessalonians*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d.

Klopfenstein, W.O. *Wesleyan Bible Commentary: I and II Thessalonians*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Morris, Leon. *Tyndale New Testament Commentaries: 1 and 2 Thessalonians*. Grand Rapids: Eerdmans, 2007.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

你若想要更深入地研读教牧书信，请参考如下资料。

印刷品

Gould, J. Glenn. *Beacon Bible Commentary: I and II Timothy, Titus*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Nicholson, Roy S. *Wesleyan Bible Commentary: The Pastoral Epistles*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Oden, Thomas C. *Ministry through Word and Sacrament*. Crossroad, 1989.

Stott, John R.W. *The Message of 2 Timothy*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1973.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

你若想要更深入地研读希伯来书和雅各书，请参考如下资料。

印刷品

Cockerill, Gareth L. *Hebrews: A Bible Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1999.

Osborne, Grant. *James: Cornerstone Biblical Commentary*. Carol Stream: Tyndale House Publishers, 2011.

Turner, George Allen. *The New and Living Way*. Minneapolis: Bethany Fellowship, 1975.

Walters, John. *Hebrews: Asbury Bible Commentary*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1992.

Earle, Ralph ed. *Beacon Bible Commentary, Vol. X: Hebrews through Revelation*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

网上资料

Cockerill, Gareth. "Hebrews and Contemporary Preaching." At <https://henrycenter.tiu.edu/resource/do-not-refuse-the-one-who-is-speaking-heb-1225-hebrews-and-contemporary-preaching/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想对普通书信做更深入的研究，请参考如下资源。

印刷品

Bray, Gerald. *Ancient Christian Commentary on Scripture: James-Jude*. Downers Grove: Intervarsity Press, 2000.

Brown, A. Philip, II. *Loving God: The Primary Principle of the Christian Life*. Cincinnati: Revivalist Press, 2005.

Maier, Paul L., trans. *Eusebius: The Church History*. Grand Rapids: Kregel Publishing, 2007. (An easy to read translation of this ancient source.)

Marshall, I. Howard. *1 Peter*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1991.

Marshall, I. Howard. *The Epistles of John (New International Commentary on the New Testament)*. Grand Rapids: Eerdmans, 1978.

Wiersbe, Warren. *Be Alert: 2 Peter, 2 & 3 John, Jude*. Colorado Springs: David C. Cook, 2010.

网上资料

"John Wesley and Christian Orthodoxy." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

如您想更多研读启示录，请参考如下资料。

印刷品

Gentry, Kenneth L., Sam Hamstra, C. Marvin Pate, and Robert L. Thomas. *Four Views on the Book of Revelation*. Edited by Stanley Gundry and C. Marvin Pate. Grand Rapids: Zondervan, 1998.

Blaising, Craig A., Kenneth L. Gentry Jr., and Robert B. Strimple. *Three Views on the Millennium and Beyond*. Edited by Stanley N. Gundry and Darrell L. Bock. Zondervan, 1999.

Blaising, Craig, Alan Hultberg, and Douglas Moo. *Three Views on the Rapture: Pretribulation, Prewrath, or Posttribulation*. Edited by Stanley N. Gundry and Alan Hultberg. Grand Rapids: Zondervan, 2010.

Osborne, Grant. *Revelation*. Ada: Baker, 2002.

Rotz, Carol. *New Beacon Bible Commentary: Revelation*. Kansas City: Beacon Hill Press, 2012.

网上资料

"Revelation and Apocalypticism." At <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. At <http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>